

UNIVERSITY LIBRARIES

المملكة العربية السعودية



Kingdom of Saudi Arabia

King Saud University

Riyadh, 11495 P.O.Box 22480

الرقم : NO. ....

عمادة شؤون المكتبات

مخطوط  
٥١١٧  
ط



الدر المنتقى فى شرح الملتقى للحلبى ،  
تأليف علاء الدين الحصكفى ، محمد  
ابن على - ١٠٨٨ هـ . بخط عمر بن محمد  
الرسلاى ، ١٢٤٧ هـ .

ج ١ (ق ٢٢٠) ٢٧ س ٢١×٢٩ سم  
نسخة جيدة ، خطها مغربى حديث . طبع  
الاعلام ط ٤ ٢٩٤:٦ الازهرية ١٥٣:٢  
١ - المذهب الحنفى ، فقه المذاهب  
الاسلاميه أ - المؤلف ب - الناسخ ج - تاريخ  
النسخ د - شرح علاء الدين الحصكفى على  
ملتقى الابحار للحلبى هـ - شرح  
الملتقى .







مكتبة همام

العنوان:  
المؤلف:

عدد الأوراق: ١٠  
اسم الناسخ: ١١  
تاريخ النسخ: ١٢

ملفوظات: -



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ • وَبِهِ فَتَسْتَعِينُ • وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَسَلَّمَ

**الحزب** مستحق الحزب. والصلاة والسلام على سائرنا محمد وآله وصحبه وسلم  
وعلى آله وأصحابه وذوي العلى والأجر. صلاة وسلاماً آمين ليس بالمحزب. ما نكفوا به  
في تأييده. باما يعرفون لما يسأل الله تعالى فليجيب التمجيد على التمجيد. الحمد لله الذي  
يؤم في (بصر). المثبت في شجرة الشيخ المسلماني (أ) سر. ودرج (أ) فكار. في شجرة مؤمن  
(أ) بصر. وجامع البحار. وفرجاء. محمد الله تعالى على منوال له أسبق له بفتح. في التعليل  
والتعظيم. والتكبير والتعظيم. حادوا بالعباد في تعظيم العيني. ومما يذكر في الإتيان مع البحر الإتيان  
والجميع من آين. وشواره ونوار. بالشمس. انشاصاً. ومجاهاً. واستخرجت من  
فاموس الفحمة عناصه. وقصيفات تد فيفات. تزلج بها قوم النصيبي. وتخرج فيهم أنها  
إبركة التصليين. ما يعقل (أ) العالوق. وما يحرقها (أ) الظالوق. وما يفضى منها (أ) كالم يذو  
البؤاد. من يبر الله هو المختار. ومن يضل الله فما له من هداد. التمس مني بغير التمس. من  
منافض المشتغلين. بعرضه وعد. في فاة المتق. اسماً مختلفاً في (أ) مع الخيد. سار بركه. الإكباد  
واعتم. الوالي (أ) عيان. في غاب إملان. شجرة شيرخنا. في والعه. (أ) في. (أ) في  
إبراهيم الحلي. في ميل الفسطاطية الحمية. عليه رحمة رب الرحمة. فاني أريد مع  
جملة كتب الزم. التي عليها يعتمروا إليها يزهب عن جارات رهايات ساء. ان فاد انت  
منجني في التفتني ولا تغاي. وفانطوي بهم الزماني. ولم يجل من انما هم ممكن. حل  
فيه من كان له بهم إلهام. واد عاني. من تشبث بأه يالهم. وفان من مغالهم كائن في من  
امثالهم الزماني. وماتوا في فيه من ابرع والفتن والخصيائ. وبكى عليهم الملوك. فاسل  
الله ان يلعنهم بهم على (أ) ياد. ويحج في من شر هذا الزماني. وماتوا في فيه من ابرع والفتن  
والخصيائ. وما شا. الله كذا. والله المستعان. فغر تشرقت بانفا سمح العظيمة انشا.  
وباجازتهم انشاصة ابرهاني. المتصلة بواجب الزماني. لب حبيبة انشاص. الى سمين  
(أ) كواي الى ابراهيم الرحمن. منهم الشجرة الوال. ولا مستلة لبحر الزماني. (أ) قوم الشجرة على

نفاذ

[illegible]



لرى غير راجى الصلوة مكرراً. فهو البصير قلباً في اصحابه. ومهجه  
 سرادقه كيف انما كيبهم. فينالون منه ما يرون حاكجاً  
 ومن اين يطلع العرش وسيد. رصير لم يبق له يساعده وجده  
 موافقهم خلفاً لما قبله كوكب. هو العلم نجم لا تضيئ لغيره  
 وهو موافق ولي انعم خليفة خليفة الله في العالم. المتخلق باخلاق سميه صلى الله عليه  
 وسلم. الوزم في الوزم العلم النجم النجم النجم. من يكل عن بنت طاهر العجيلة الفلم. حتى  
 احمر باشا الصر. عطف وكعب او اصابته اعلما. مما حاولوا مع وفاته بكلماته الوزا  
 على انه فرامج ابيه في قوله تعالى تلو. ايات الله تلو على غيرك باحق. قوله عليه  
 الصلوة والسلام ان الله يعطى على راسي كل ما في سنة من حلال منى. رفته امر دينها  
 ايد من مولك او بعثته او امر ابيه او وفاته او هجرة. **فصل** في الاموال بزره علما.  
 من رفته الى يوم الحان وفعل ملاخى. وها شيلته على ابيصا. ان من رفته لبعفان  
 متعز. كل خمسة اربعون سنة وفيه وعزتي وذا من الان عبادتكم شك. في جمعية  
 الجميع في حتى الولي بوله الله وفاته. هاجر ليد الخدي شرفي. ح. يته. واه رجلي في فلم  
 سعادته. ازال عتبه بابه مراراً للديار. وهاج مع صلاح جنابه في رفاة الحاصري  
 اهل العلم الذين. واجبا من صرف عليه قوله مجتهد الف شين.  
 ووفى البقي خير لمن حياته. اعدا عاشر يومها يروا في حاسر  
 ولله در الخبير فيم فاده.  
 وكما عجز في الدنيا في فاده. واما ما في الدنيا في فلحج  
**وقال ايضا**  
 اخيل عنك تير ما واما. فليسعر النكح ان لم يسعر الحال  
 فلزالد شرعت في قيسه الركب. حتى اولى الوص ابيه. ابيع الله من يان حياه عليه  
 ابنى. ابنى. ارضى بواحدة حتى ارضى ابيه ابا امينا. مستعينا بكم عفار وحيم  
 ستار فغير العشران ومجيب الدعوات وفاقه الحاجات. مستشعرا بشرع من  
 الشروعات. من اترده شفاعات. عليه افضل الصلوة في ازي التيماء. وعلينا وعلى  
 ابينا معه يارب ابي بات **وسميته** بالار التقي في شرح  
 التقي. ويناسب ان يوسع في اهل التقي في شرح التقي. اوسيك. **انتم** على ملتقى

ضوءاً

في  
 في  
 في

في الحج ومن اسكل عليه شئ في اجمع ما كتبه فيما علقته على الشوم وحيث فلك الخوا  
 المراد المصنف في شرحه الكبير على منية الحيط او المصنف في الاول في شرحه الصغير او  
 المصنف في عالم اعد اشفايعي ومالك واهل والوليات تتباخر بجملة في سائر البضام  
 لا سعار وبان هم والشه بالمرور ووليات. انصاف على فضله او نفضد عنواي ومن طبع  
 عبيد وجن وجر ومن لا يتقن زل ائمه بعين ارضا بغير فيروا الكمال على الغنى في اجمع  
**وعلى الله** في تكلف في اجمع او اجماله.

**كتاب الكهانة**

فمرت العبادات على غير اتماما بشانها والصلوة تأدية للايان والكهانة بقاها  
 بالنع وسيد لها فمتم كزم لها كل (او كان وما في افرقت لكونها سيم كما لا ينبغي اصرها ولذا  
 جاز الطهور في يوم الصلوة وما اورد من ان ائمة كزرك مرده كل كزرك ائمة ائمة  
 في الغيبة وغيره من تواتر عليه الامم تخفيه ائمة بلساند **فاما الكهانة** في  
 الكهانة وغيره من قطع يداه وربها وبوجهه جراحة يجل بلا وضوء. كما تيشع وكا  
 يعين في (او ع) واما جاز الطهور في في البين وغيره انه يتشبه عنهما واهيه مع رجوع  
 زمام وعليه البقوى ثم يركب اظا في مبتل او حرم او مبعول لعجل عزوف فان اراد  
 التعماد بني على السكون وحرك بالكل لا تقا. ويجوز البتخ على النفل والضم على  
 الحزف واضافته لا مية لا يمينه وهي مجازية لا حقيقيه ورمز باللاع يعبر  
 بحزف لرمح ائمة كما مدحهم في اجنسية واستغنى ائمة وبل يتوقف حرك لغبة على  
 معرفة مع جديده الا اجمع نعم والكذب مصر رجعي لجمع جعل في عا عنوا في مسائل  
 مستغلة بمعنى المكتوب ومعنى لا مستغلة عن توفيق تصور مسائل على شئ  
 قبله ويعبر (او صالة) الكهانة كما طنه من قال اعني في مستغلة والكهانة  
 مصر كهم بالفتح ويضم ويكسر بمعنى النضابة لغة ولذا في حديث وشرا عن حزن او  
 حبيب ومن جمع نفع ما فته من (او نواع) وسيد وجوبه فلا يجل (او بها) وحدها  
 استباحته لك وصعبها بخر للصلوة وجوب ليس وطواف وسنة لوزم وفعل وجب  
 في نفع وثلاثين موضعاً في نها في الفخ ائمة. التها ما. وترا ب. وفيها وركنها غسل  
 وسيد وزوا فحس وشهر كهد اربعة افساح شرب وجودها الحسي وهو وجوده الذي  
 وانما عند الفرة على (او نالة) وشرب وجودها الشريعي وهو كون الذي لم يشرب



(١) مستحجاب في مثله وسرط الوجوه بها وهو التكليف والحرمة وشبهه الصلة وهو حرمة  
 الكف من أهله في محله مع قهر مانعه ومقتضى أن نجيم تعلق الوفاق فسمين شيء  
 وجوب وعرض تسعة وثم إله صفة وعرضها أربعة ونظيرها الحق في **فقدان**  
 مشروطة ظهورها بما يرتفع، فكما يجب تكليف ولا صلاح حكم  
 كذا حشر ما لا يحرر مطلق، وكذا وضيق الوقت والعينه محرم  
 نفاس مع (٢) مكانه للعقل، مشروط وجوب ما يفي الصحة اعلم  
 فأولها استيعاب العضو كله، وحيث نفاس والنوافع تعبر  
**قال الله تعالى يا أيها الذين آمنوا انما افتمى الى الصلوة (١) اية** يرا بادل ليل  
 الصلوة المحلولة وموخرها (٢) صلو فيل يثمتا قلت واستعارها خزانة استنبأ كما  
 وانما اخبر عنه عن نكار انما تارة مستحبا وموخر (٣) حكم انتعيرته الواقعة على حشر  
 مقتضى العنق البشرية عيب لا يغسل مخرج النجس وتغسل (٤) أعضاء الكا مسرة  
 وان ابرى بعضهم له كما باهم، ففرغ من ليل ليتفرغ من اول وهلة في (٥) مكان الفاضحة  
 ثم منغوله الزنوب ان الوضوء في حشر محنة ويزل، اية بالبرينة وزعم ان جهنم اما الى ان كان مشروبا  
 قبل الصلوة وانما حشر انما يشرع (٦) المبرينة ورد عليها العسقلاني والسهيلي بما  
 مع ان جهنم بل عليه الشك في علم النبي صلى الله عليه وسلم الوضوء في اول ما اوجبه اليه  
 ونفا ان عبراني اتقوا اهل السيم ان غسل الغنابة في حشر عليه الصلوة والصلوة  
 وهو مكتبة لما اتممت الصلوة وان لم يصل فله (٧) بوضوء بل هو شرعية من قبلنا بربيل  
 من ارضه ووضوء (٨) ضياء من قبله وفر تفر في (٩) حول ان سحر من قبلنا سحر لنا انما افصة  
 انه ورسوله من غير نكار ولم يجهل نفسه مياي نزل (١٠) في تفر في الحكم انما جنت  
**فجر الوضوء** البالتعقيب فزع لكم عذرك مع انه حشر (١١) اي ركن الوضوء **غسل**  
**الاعضاء الصلوات ومسح الرأس** انه المذكورات نفس الوضوء فمما يرد انما اريد بالوضوء  
 الفطري يرد تفر في المسح بالربع وان اريد العملي يرد الغسل وان اريد بالربع محرم  
 المشرك او اواة الخفيفة والجاز **وان اجاب** بانها تامه محرم  
 الجاز او بان ايراد ما الفطري وبالمسح اصله او العملي من حيث افرق **اجاب**  
 الفسقي بانها اضاف اليعرض لافقة عمدة يجمع الفطري والعملي والاضحى بانها ما يرد من  
 للوضوء قلنا وكله لرد غير وارد على عباد الصنف حيث لم يجمع بالربع فنبه

واللهم

واللهم للاستغنى في جميع الوضوء والبرحي وادب كما بعد النوم والغلبة وانقاد اشع  
 والغلبة وغيرهما ثم السجادة امة العضود ولو في اوطار باق بعد غسل مسحة  
 ان يتعاطى والغسل اسالة الماء مع التفاضل وافله فله فان في (١٢) وكما يكون البطلان  
 للجاز واختلاف اوجبه صبيلا مستحبا ولا ينع وينع وحفا وحرق وحده في (١٣) في حشر  
 مطلقا **والوجه حرك ما بين فصاح الشح** مثلث الفاء اي شح لراس غدا والا  
 شفو بلا في ولوفاه من مبراسك الصلوة لكان اولي **والصغر الزرق** حوا وما بين  
**سكتي (١٤) في** عطا ولا يفرغ العبد المحروم في (١٥) **يعبر في غسل ما** اي البياض  
**بين العزاز والاذن** لكونه من الوجه **خبر ما لا** **يوسف** اما في (١٦) في  
 والكوس في موضع **والرمضان** هما ملتن في عظمي العضود والزرع **والكعبان** هما  
 العكمان الناقيان معفر انما **يرحمان في الغسل** لان الغاية هنا مسفاه  
 ما رواها بكلمات اخلة في كذا فخرج كذا حشر ما لا اذا كانت المحرمانا خا رجته  
 من تفر بل بالحق حشره ان ايقن كذا فيله لشك من اوفاه في الحج وما ذكره وان ان اكلت  
 بعماي ارضه غسل يد ورجل و (١٧) في كذا من التفت في الى وفي الفرافيق في ارجل  
 الحائل تحت بعد انغصافه (١٨) جمع على ذلك **والبرص في مسك الى اسفر في البع**  
 في الفرف في السج البرص في (١٩) في بكون البصر الذي يجر في الوضوء وانما فيل كذا في وري  
 مفران الصلوة وهي في (٢٠) في التفت في ان الناصيتا افل في البع كما حشر في في الخي ان في  
 اكثر النجاة على ان اياه في (٢١) في اللطاف في التفت في فانه منع كفي منهم  
 ان جني **وفيل في وضع ثلاث اطبع** وهو قول محرو فانه اعتي ربع المسح به وما  
 اعتي المسح عليه انه الزكوة في افنة فكذا اولي **ولو من اصبا او اصبعين**  
**في حشر** خبر ما لزم من وجه الله (٢٢) ان يكون مع الكف او الا بهما والسمعية مع ما بينهما  
 من انما اذا جاء واحدا ولو يجوا فيها (٢٣) في (٢٤) في فلو كان بيتا في مواضع مفران البصر  
 جاز انما فلو مسه بيل باق بعد غسل جاز وبعد مسه ان يتفلس ولو اذ خرا سدر  
 افا، او خفه او جبهته وهو محشر اخبر ولم يجر الماء مستحبا وان نوى انفا على (٢٥) في  
 كذا ابراج **وبعض في ربع السجدة** بكسر اللام شح ثبت على الزنن او عليه وعلى  
 الزنن معا فيمسح ما على الزنن فيل عن حشر وما على الخنن فيل عن (٢٦) ما وعليها  
 عن (٢٧) اية اشهدا لله وهو لم يجر عن ذلك مسيح في **رواية** عن (٢٨) **وع** عن

في اللحية

اتقانا

قوله ما اعتي ربع المسح به  
 وهذا البدل وربعها اصبا  
 ونصب والكسر يقتضي مفر  
 ثلاث

(١) مستحجاب في مثله وسرط الوجوه بها وهو التكليف والحرمة وشبهه الصلة وهو حرمة  
 الكف من أهله في محله مع قهر مانعه ومقتضى أن نجيم تعلق الوفاق فسمين شيء



















قوله في حق الوضوء ما في حق غيره تبع في القيد  
الرباعي في شرحه على الكفر ونحوه فيه بعد قوله  
ونجسها من ثلاثا يبيح في حق الوضوء حتى يلزمهم  
إعادة الصلاة إذا توضؤوا فيها ما في حق غيره  
فانه يحكم بنجاستها في الحال من غير أن دلالة من ياب  
وجود النجاسة في الثوب حتى إذا كانوا غسلوا الثياب  
بما بها لا يلزم الأغلب في الصحيح اهـ وقيل في  
غسل الثوب ثانيا بما إذا كان غسلا أو لا في نجاسة  
لانه لو كان غسلا ولا لأجل نجاسة فلا يلزمه شيء  
إجماعا كما في المجموع وذلك لان الماء قد صار  
مشكوكا في طهارته ونجاسته فلانزل النجاسة  
المتبقية بها مشكوك فيه كما لا يؤثر في غسل الثوب  
الظاهر شيئا وتعقبه شرح منية العسل بان هذا  
لا يتبعه على قول ابن ح لانه يوجب مع الغسل  
الإعادة ولا على قولها لانها لا يوجب غسل  
الثوب أصلا أو لا استنادا على قولها فالثوب  
لما هو اقل قلت ونهز الاستشكل بعضهم الاستناد  
في عبارة الرباعي في قوله حتى إذا كانوا غسلوا  
الثياب بما بها لا يلزم الأغلب في الصحيح اهـ  
قال الصواب سقوطه لعلنا الامم من خطه والرد

لوکات

اللَّهُمَّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَصَلِّ وَسَلِّمْ

[illegible]

وهو انه يشبه النبات  
فولده اشجارا ثابتة  
فقر البحر



ويعود بالنعم حال الاختيار لانه  
نرا ب رسيق حتى لو ادخل وجهه به  
موضع الفبار بنيت التيمم جاز

وَسَمُوهُنَّ

و نسيق من قه خمد فاما اما بعشر وربع مئتين اقباقا ١٧ يجوز ان يتيمم نحو  
بوقت جماعة جمعته و غيبته ولو وترها ثلثا فوقت الى بول وهل يتيمم بحجر التبرك  
في الصخر في الصبح نعم و ان يقضه ردة خمد فارجح بل في آخر الوضوء و انظر  
على ما فضل عن حاجته كتاب الكسار و انه ولو لم يفرق و على استعماله ولو اذ لم  
يكون وجهه الفرة افر ذكره و مؤخر الصلوة بطلت صلاته للفرة على ما  
فيل محصوره الفصوله بالتحلف ١٨ انما صلت بعينه و كذا ينقضه و ان ما ابلغ  
التيتم بلو تيمم لم يضر بطل يديه و لو لم يدر بطل يديه و لو لم يدر بطل يديه  
كما حرره في الخمراني و هل ينقضه من و انما عسى على ما ١٩ في اقاله المصنف  
كمن يجنبه يديه و انهم يعلم به و لو نسيه اذ اداء السجدة في اقباقه فبطلت عليه  
ابن الكمان و لو نسيه سوا و وضعه على اذنيه يعلمه و لو بدله علمه لم يضر اقباقه و صلى  
بالتيتم كما يعيمل اذ كفره برون العلم و قال ابو يوسف يعيمل ما دام في الوقت  
عما في اليه و ان يعيمل عنك و لو بعد الوقت فقامل و لو نسيه اذ اداء السجدة  
اقباقا لم يضره في عتفه او على راسه او على ظهره او في مفرجه و هو رايه او يمين  
يديه او في موضع و هو سابق في كراهة الفراء مطلقا لعدم معايلته و يستحب  
في اجماعنا تلخيص الصلوة في آخر الوقت المستحب و لو لم يؤخر و تيمم و صلى جاز  
لربنية و نزل ما ميل و لا و يجب كراهة اذ الكفر فيه و في ميل في غلوة  
و يهيئ ثلاثا في غرار الى اربع عناية و لا يكتفي بواحدة و لا يكتفي بواحدة و لا يكتفي  
ثم من يصاله و تيمم و صلى بلا سؤال في اقباقه اذ اداء السجدة و لا و يجب  
شرا اذ ان كان له اية يتركه فانه باضا عن حاجته و يطلع بمن انشأ  
او يقين يسبح و يكون له ثلثه اوله بيع ثمن الثلث بل يقين باعشر و هو وضع القيمة  
في ثلثي المكون و لا يلزم انشأ المخرج اذ قبله الى ان كمل النفس و ان كان مع رقيقه  
ما كمل و هو يذ على الكمال و ان منع فبطلت اقباقا لا تتحقق العجز و ان تيمم  
فيل الصلوة جاز عن ٢٠ ما خمد فاما علم ما في العرائية و غيره و عليه فينبغي ان  
يتم في قوله في مكان يعي حبه اذ و يقول ما في عي فانه المصنف لكن ردة الركوع طبع  
الجمي بما في البسوة كالم الرواية عن صاحب الكمل انه يجب ان يركع في الصلاة الحسن  
و اعتمر طاب استنوم و لو كان في الصلوة ان غلبه على كنهه ٢١ عطا قطعها و لا















صاحب عز وجل لا يغلبه ولا يعلو من به انقلب رجع قلبه من به ملس بول ان معه حركة وتحرارة  
**باب** **الخمس** جمع خمس بفتح خاء ومواعدة بفتح واو الخفيف والغلي  
 وعمره بفتح عيم باء و **الخمس** جمع خمس بفتح خاء ومواعدة بفتح واو الخفيف والغلي  
 هو عين مستفرك شرا بالهاء ولا مستعمله وبكل مزيج كالحق في كل للمجاسة  
 ينعم بالعمى كالحق والورد حتى انني ففهم اصعب وثري باليس كذلك **الورد**  
 ونحوه انه ليس بغيره وما قيل من ان اللين وبول ما يوكل فله من غير مختلف المختار  
**وعن محمد** وزم والملك لا يجرى **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس**  
 لدرج ايجته ولو عضيته بالقطر في امر به يفتي **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس**  
 بزيوت **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس**  
 على التوب وكذا ان **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس**  
 كقول **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس**  
 بعنله **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس**  
 في بن او ثوب غسيل او جرد او مبطن على الكحل **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس**  
 كالحق او ملاء **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس**  
 انهم **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس**  
 بعد البعد **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس**  
 ان انفسهم **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس**  
 كعظم وزجرج وانية من هونته **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس**  
 له من **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس**  
**باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس**  
 وله **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس**  
 على **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس**  
 به **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس**  
 من **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس**  
 و **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس**  
 عليه **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس**

صاحب او نحو **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس**  
**باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس**  
 اشدت بغير فوته ولولم يذبح رفقت كمل فيهم **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس**  
 عليه كذا **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس**  
 الكمل ان عليه الكمل **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس**  
 انه فيهم **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس**  
**باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس**  
 يتنزه **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس**  
 كذا **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس**  
 الحيات **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس**  
 حمزله **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس**  
 فيهم **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس**  
 الرجاحة **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس**  
**باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس**  
 النجى **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس**  
 ابن **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس**  
 حتى **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس**  
 البغوى **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس**  
 خلا **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس**  
**باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس**  
 يعلم **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس**  
 انه **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس**  
 حتى **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس**  
 بغير **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس**  
 مغلق **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس**  
**باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس** **باب** **الخمس**

ص

عليه ان فيهم زوايا كانه اجزاء







فَأَمَّا فِي الْحَرْبِ

تفريع في المقصود

شروع في القصور بعد بيان الوسميلة ولم يزل عنها شريفة من اوصافها وقصيدة  
 بواسكة ابيها المعظم كانت في (فيها) الخ من حروفه بلا واسكة بلزالات في  
 جوعه كرامته وحولته الرعاء وشراءه فعاد المحلولة وبدا في حفيضة لغوية  
 اعجازية لغوية او استعارة من (السماء) المعظم او المحلولة حفيضة في الخيالي مع  
 بيان حكمها وحكمته ووقت اجتنابها وعينه لذي وشرف في ضيقه التكميل  
 وان وجب خربا ابن عيسى عليه السلام في المشيئة ومعكم كما في وقارها نكاحها باسفة  
 يجلس حتى يصل فيضرب حتى يصل منه السمع وقال الشافعي يقتل بصلاته  
 واحد من الخ فيكم بدسالم ما عليها مع جماعته وفي جملة من رتبة صفته فلا ياتيه  
 فيها رصا وسبب في من اجزاء الوقت انظر (ص ٢٠٠) والافاجي (٢٠١) ويعبر عنه  
 بظا السبب في جملة الوقت **وقت العجم** بعد ابيه اول العجم وعوبا وبرا محسن  
 بالظن مدله اوله بمانا وطون فيا شكر اوقوه (٢٠٢) متوفى على العلم باليمنية  
 فيلته المنيو نبيها العجم صبيحة ليلة (٢٠٣) باهم بفرح في على شي من اول طلوع  
**العجم الكندي** وهو ايلخ العجم في (٢٠٤) وهو الطواف المستقيم  
 الكندي المستطيل منقيط الى فيمل طلوع الشمس **وقت الظن من زواياها**  
**الى ان يصير ظل نبي** تخليد سوى في يكون للاشياء فيمل الزوال ويختلف  
 باختلاف (٢٠٥) مكنة ووفات ولوح غير ما يغير اجتهت بفاقة وفي سنة افرا ونصف  
 بفره من لم باهله **وقالا ان يصير الظن مقلا** واحدا ويحي رواية العجم عن  
 (٢٠٦) وقوله زم واقتملافة وبه داخل فاله الحاي وبه اني بها وهو الخ في وبه  
 انيخو وعليه عمل الفاضل المير وبه يعني **ووقت العجم من انشأ وقت الظن**  
 على القولين **العجم والشمس** بلوغ في ثمة عادات بل يعود الوقت الكما نعم  
 وبه الصمد الوشكي على الصبح **ووقت العجم من غيب الشفق**  
**وهو ايلخ الكندي في وقتي بعد العجم** **وقالا** والشمس **والعجم فيل** يعني  
 لعله عني بفيل تقيل في افاد الكمال فان اني حيا كقاعه رواية واحدة  
 وتبعه العلامة قدس سره في وجهه بحيث ثبات رجوعه من صلا عن الرواية فيا شكر ان  
 من رجوع الامم اني في ما ودهم وجهه بحيث ثبات رجوعه من صلا عن الرواية فيا شكر ان  
 صلي الرجوع في رواية فكان هو ان في **ووقت العجم** **والشمس من انشأ وقت**



وفاخيم

٩  
٩٩

فایزہ خان مولانا علی شاہ







كما ابداه في الغنية **وجميع بن الخ** **او وجهها وكيفية** فكيف الكعب عورة على الترتيب  
 فانه في الحج **وقوله** **وانه** وفي العترة انما كعب فانه في (2) شاة وكذا صوتا ليس  
 بعور على ما يشبه وانما يودي الى الفتنة ولذا تمنع من كعب وجهها من رجال للفتنة  
 وايجوز انما كعبه يشبه كعبه (2) من اثاره ونها يجعل **وكيف** **ربع** **عضو** **عور**  
 غليظة كانت كعبا ووجه وواحد لهما او خفيفة كغيرهما **يتم** **في** **نفس** **ليعلم**  
 ما لم يلق احدهم مكشوقها **كالبطن** **والنخاع** **والساق** **ان** **لا** **يجوز** **الك** **وشعر** **يد**  
**العار** **من** **الراس** **وكذا** **ان** **نزل** **وحد** **يعد** **ولا** **تبييض** **وهو** **من** **حلقه** **اليد**  
 وكل اربعة **يعد** **بها** **هو** **مع** **وكذا** **التشري** **الغزلي** **اما** **الذي** **من** **تبع** **للص** **كما** **ان** **الكعب**  
 تبع للشافعي والحنابلة تبع للبخاري والشافعي ما منع انما دون الاربعة وتضع الخفيفة  
 في الغليظة فان بلغ ربعا منع وتجمع بالاجزاء لوجه واحد والا فبالفرق فانه في الشري  
 وعين العين **وعنه** **ابو** **يوسف** **ان** **يتم** **ان** **الشافعي** **لا** **يتم** **من** **العقود** **للاثر** **حكي**  
 الكل **وبه** **الشافعي** **عنه** **ابو** **يوسف** **في** **رواية** **يتم** **في** **افرى** **ك** **وعلم** **من** **طريق**  
**الحنابلة** **يعني** **عنه** **يكا** **يصل** **معها** **ولا** **يعين** **لانه** **معلم** **لوجه** **وسعد** **ولو** **غير** **توب**  
**ربعه** **كلام** **وطي** **عاري** **لا** **يتم** **به** **ان** **الاربعة** **كالكل** **وبالف** **من** **ربعه** **يتم** **ولا** **يفطر** **الصلاة**  
**به** **كما** **لو** **كان** **كله** **فجاء** **وعنه** **محمد** **وزم** **تأني** **الصحة** **في** **ان** **تذكر** **مرض** **اهون** **من**  
 تذكر مرضا فلهذا كل من لم يصبر بكون الكل كذا واحد واجتماعه في الصلاة العارضة  
 اما لا طلبة تجلس منبهة لم يرفع ولا يصلي بانقضاء **وان** **لم** **يجز** **من** **تسعة** **عشرة** **ولو** **جئنا**  
 بل كعبه وبقي انما في الصلاة **فصل** **في** **البا** **اي** **يكون** **وكيف** **جاء** **ولا** **يفطر** **ان**  
**يصل** **فلا** **عمل** **كذلك** **في** **الصلاة** **وفيل** **ما** **ارجله** **بالي** **وان** **جاء** **من** **كوع** **وسجود** **ان** **استمر**  
 ايم من رعاها **فلا** **فلا** **لو** **اي** **لم** **تبق** **تكتف** **من** **تد** **على** **لا** **مع** **ولو** **وعلى**  
 به بيتكم ما لم ينجف فوج الوقت هو لا تضره فمجر وان خاف الوقت ولو جرب  
 يستمر بغير العورة وجب استعماله وان فاق وقتي (الصوتين) فلا وجب استعماله  
 احرا استمر اذ لم يقبل الفجر ثم كفى المدة ونحوه ثم اركبته ثم ابا في على السواء  
 ولو جرب ثوبا يستمر به ربع راسها من غير ستمها ولو جرب ربعا فلا فطر  
 الحنفية وما يلزم شرا (تقوى) ثمن مثله كما لا ينبغي ذلك وكذا يلزم في يوم الاعداء  
 لو اعجز بجمع من العباد كعبت ثوبه فانه في (الحج) **ويستلزم** **بذلك** **عشر** **الكعبة**

الناشر

اي كل بقدر التشديد في الصلاة

كالا

مكة

يجب لو ازيل الحجر ان يقع استعماله على وجهه منها ان كان في كعبه الحنفية ويحرم من  
 مع اجم الرواية ان من ثوبه حليل ولا يطيب **وعلى** **من** **ان** **يقع** **عن** **العين** **الحج**  
 فلا تستمر فيية العين على انما كعب **فان** **جهلها** **اي** **القبلة** **ولم** **يجز** **من** **يصل** **عنه**  
 من اهل المكان من لو طاح به يسجد **فحرم** **من** **يكون** **الجمود** **ثقل** **القصود** **وهو** **باق**  
**علم** **خطا** **به** **يعني** **ان** **يعين** **ان** **الطاعة** **تجب** **لطاعة** **وان** **علم** **به** **فهي** **المستلزم**  
 وبني وكذا يستمر ان قوله **رايه** **ولو** **يجز** **لجمود** **استمر** **لجمود** **لعمل** **بذلك** **بذلك** **اللاحق** **بل**  
 تنفع الثاني **وان** **تشرع** **بذلك** **لا** **يجز** **لجمود** **وان** **اطب** **من** **ان** **ايقن** **ان** **اطب** **وسى**  
 في الصلاة **وعنه** **ابو** **يوسف** **ان** **الطوبى** **جاء** **ان** **ايقن** **بغير** **من** **انه** **لم** **يجز** **ان** **افطر** **لان** **ما**  
 سكره لغيره **يرجع** **حصوله** **لا** **تحصيله** **وان** **تجرى** **فوج** **جهل** **في** **ليلة** **مكلمة** **وجهل**  
**حان** **اما** **من** **جاء** **طاعة** **من** **لم** **يقطع** **كما** **في** **جوف** **الكعبة** **فجاء** **من** **تقلم** **من** **لم** **يقرض**  
 العلم **او** **علم** **حالة** **الاعاء** **وخالفه** **اعطاء** **خطا** **لوجه** **وفيل** **الطوبى** **في** **العد** **الجم** **الجم**  
**جهل** **فلا** **يتم** **لنحو** **تتميم** **من** **لم** **يقع** **تجرى** **على** **شي** **فيل** **يؤخر** **وفيل** **يؤخر** **يتم** **بها**  
 ورا حواء ان يصلي اربع مرات الى اربع جهات ومن قوله **رايه** **الى** **الجهل** **الاولى** **بذلك** **وجه**  
 ان يتم ومن تركي انه ترك سجدة من الاولى بطقت ولو طوى اعمى كعبه بصلواته رجل مضى  
 ولا يات به الرجل كمن علم بحال من قوله **ويصل** **فصل** **قلبه** **الصلاة** **في** **يتم** **ليتم**  
 لا يقتلح واحده انضال النية بالتحريم وان جاز فريضها على الشك في ولو فطر  
 الوقت ما لم يوج من يقطعها من عمل فبمع النية ولا عجم بنية مقدمة عنها على  
 الترتيب **وض** **التعلق** **الى** **الفصل** **افطر** **اجتمع** **عن** **مينه** **ويكفي** **مطلق** **النية** **وان** **لم** **فيل**  
 انه للنبيل **والسنة** **الرافقة** **والتم** **لجم** **في** **الصحة** **من** **الزهد** **ان** **تعين** **بوقت**  
 بوموعته في وقت اشروع **والوقت** **ولو** **قطر** **والواجب** **فلا** **تعيينه** **عن** **النية** **كالا**  
**مثلا** **دون** **في** **انه** **باليوم** **او** **الوقت** **هو** **لا** **مع** **كما** **في** **الطهيم** **نية** **والعتا** **فينة** **والشبهة**  
 والنفون باليوم تعين وان خرج الوقت وكذا النفون بالوقت ان لم يخرج وان خرج  
 وشبهه بغيره في (الحج) ومضى الوقت كلف الوقت الا في الجمعة من معتقل بها في  
 الوقت **والفقير** **يقوى** **الخطا** **بعد** **للاداء** **ايضا** **مع** **نية** **الصحة** **ومثل** **في** **غير** **جمعة**  
**وكبير** **وجند** **على** **الحجاز** **احضار** **بذلك** **عنه** **والجواز** **في** **نوى** **الصحة** **لله**  
**ويؤى** **ايضا** **الوجه** **للمعنى** **ان** **الواجب** **عليه** **يفول** **اطل** **تعالى** **العمل** **للمعنى** **وان**









ان التبرع من القوة المرفوع من الركوع الى السجدة لانها عبادة  
اولا الثاني بل في كلام بعضهم انها عبادة في القيام الفاصل  
بين الركوعين من الركوع ويرسل يده في القوة لانه قيام ليس فيه ذكر  
تحميد والتسبيح فثبت واجب عنه بان ليس بسنة في القوة  
لانه ظاهر النصوص والواقع انه قبل ان يقع التسبيح والحمد في القوة  
انني تصدق على المرفوع من السجدة وفي تمام اشكال الرابع على كلام  
والرفع منه في كلامه باقر عطف على الركوع قوله وتلك الركوع حتى  
انتهى التسبيح فثبت واجب عنه التسبيح والحمد في الركوع

وَأَمَّا الثَّامَةُ فَكُلُّهَا لِرَجُلٍ هُنَا وَهِيَ كَأَنَّهَا  
قَالَهُ الْحَرَاذِيُّ

اللهم صل على محمد وآل محمد



















ابا هاني ومن انما الواجب تكاد صلا بلوا واجب لم يعز ذلك في مجمع الباقين **واولى الناس**  
**اعلمهم بالصلاة** اي باحكام الصلاة **ثم امرهم** اي احسنهم خلافا **وعن ابي يوسف** بانفس  
 اي يفرق **ثم امرهم** اي امرهم ثم امرهم في الصلاة **ثم امرهم** اي امرهم في الصلاة **ثم امرهم**  
 كانا كل كان افضل فكثير الجماع عند بان استقوا يفرع او يجمع الفروع وهذا انما هو راقب  
 وان كان في غير مطلقا وانما تكون الصلاة في منزلة انسان بان كانت بصلاته التمر ولحق  
 مستقيم ويفرع الواجب على الكل في الصلاة **فروع** لوان فروعها وهم له كذا رهون ان  
 لبسها فيه او انهم اولى بالامانة منه في وان هو اولى بالامانة على الفروع واجام اليه  
 انها خيرية **ونكح** ثم يهدى **امانة العبد** لو منعك كما في النفس على مع ذل الخيانة اي يهدى  
 الكرامة ثم يهدى من جهة خلاف اولى فبقتله **وعلى** اي يهدى من جهة خلاف اولى فبقتله  
**والمعجب** **والعاصي** **والمتبرع** اي صاحب هوى لا يجر به فان يجر به في الاصل به اصله  
 لا يجره **ولو لم يجره** **لنفر** **والعاصي** **والمتبرع** **وان نفعوا** **والعاصي** **والمتبرع** **وان نفعوا**  
 خلفه كل في وهدى ولو كان واحدا من موافق من الفروع في بصيرة فوجب تفريجه كل في  
 اولى به فانه البهائم **ونكح** **تفوي** **المع** **الصلاة** **المع** **الصلاة** **المع** **الصلاة** **المع** **الصلاة**  
 الفروع وساجد ان كان فانه المصنف ويجمع زائد في الفروع اولا طلاقا او بالتحقيق  
 وفي الفروع فلا يملكها من حيث معناه فيفرض ان يملكه على صلاة اضعفهم وكذا فرك  
 الكمال **والفروع** **ونكح** **تفوي** **المع** **الصلاة** **المع** **الصلاة** **المع** **الصلاة** **المع** **الصلاة**  
 الجفاني **انما** **تشرع** **مكر** **فان** **معلن** **تفوي** **المع** **الصلاة** **المع** **الصلاة** **المع** **الصلاة**  
 جماعتهم في يوم ويومهم **المع** **الصلاة** **المع** **الصلاة** **المع** **الصلاة** **المع** **الصلاة** **المع** **الصلاة**  
 الفتنة **والعجوة** **والعجوة** **والعجوة** **والعجوة** **والعجوة** **والعجوة** **والعجوة** **والعجوة** **والعجوة**  
 ومحض حضورها **اي** **العجوة** **والعجوة** **والعجوة** **والعجوة** **والعجوة** **والعجوة** **والعجوة** **والعجوة**  
 في الكل حتى حضور الوعد ونحوه كما في الكتاب وغيره **ومع** **الصلاة** **المع** **الصلاة** **المع** **الصلاة**  
**عن** **تفوي** **المع** **الصلاة** **المع** **الصلاة** **المع** **الصلاة** **المع** **الصلاة** **المع** **الصلاة**  
 خلعته في **اي** **تفوي** **المع** **الصلاة** **المع** **الصلاة** **المع** **الصلاة** **المع** **الصلاة** **المع** **الصلاة**  
 بلوا يفرع بلان به انسان ففرع هو **ويصعب** **اي** **الصلاة** **المع** **الصلاة** **المع** **الصلاة** **المع** **الصلاة**  
 للمؤمنين ان يصر او يخلل الصلوة ويصيرها منكرا في ياربهم **واما** **بذل** **الذ** **ويصعب** **واما**  
**فمن** **فمن** **فمن** **فمن** **فمن** **فمن** **فمن** **فمن** **فمن** **فمن** **فمن** **فمن** **فمن** **فمن** **فمن** **فمن** **فمن**

يعلم

يعلم جهل من يستحسن عزه من اجل عيبه في الصلوة ويكن ان يستحسن له ربا صلب  
 غير كماله بل ان الرق اعانت على احراز البصيلة وسير في جات الشياطين الامور بها لكن  
 فعل الصلوة ويجمع عن الخلو في ما يخاله فتنه **فان** **الصلاة** **المع** **الصلاة** **المع** **الصلاة** **المع** **الصلاة**  
**مستهد** **اي** **من** **الصلوة** **المع** **الصلاة** **المع** **الصلاة** **المع** **الصلاة** **المع** **الصلاة** **المع** **الصلاة**  
 الصلوة والكعب على الصلوة **في** **الصلاة** **المع** **الصلاة** **المع** **الصلاة** **المع** **الصلاة** **المع** **الصلاة**  
**تج** **تج** **تج** **تج** **تج** **تج** **تج** **تج** **تج** **تج** **تج** **تج** **تج** **تج** **تج** **تج** **تج** **تج** **تج**  
 احرم من غير اصاح **الاصح** **اي** **الصلاة** **المع** **الصلاة** **المع** **الصلاة** **المع** **الصلاة** **المع** **الصلاة**  
 المسبوقين **في** **الصلاة** **المع** **الصلاة** **المع** **الصلاة** **المع** **الصلاة** **المع** **الصلاة** **المع** **الصلاة**  
 تفسيره في هذا القراء المجتهدة لفرقة **اي** **الصلاة** **المع** **الصلاة** **المع** **الصلاة** **المع** **الصلاة** **المع** **الصلاة**  
 بالتجربة **اي** **الصلاة** **المع** **الصلاة** **المع** **الصلاة** **المع** **الصلاة** **المع** **الصلاة** **المع** **الصلاة**  
**صالح** **اي** **الصلاة** **المع** **الصلاة** **المع** **الصلاة** **المع** **الصلاة** **المع** **الصلاة** **المع** **الصلاة**  
 بل لا يخفى كما اخبر من العلي الخيم بخلاف محاذ ان **اي** **الصلاة** **المع** **الصلاة** **المع** **الصلاة** **المع** **الصلاة**  
**ان** **توى** **اي** **الصلاة** **المع** **الصلاة** **المع** **الصلاة** **المع** **الصلاة** **المع** **الصلاة** **المع** **الصلاة**  
 اليه بل لا يخفى فلم تقدر في كل صلاة **اي** **الصلاة** **المع** **الصلاة** **المع** **الصلاة** **المع** **الصلاة** **المع** **الصلاة**  
 بل لا يخفى فانه في **اي** **الصلاة** **المع** **الصلاة** **المع** **الصلاة** **المع** **الصلاة** **المع** **الصلاة** **المع** **الصلاة**  
 مية تاملها ياتي انه لا تغلب فعلا **اي** **الصلاة** **المع** **الصلاة** **المع** **الصلاة** **المع** **الصلاة** **المع** **الصلاة**  
**فلا** **اي** **الصلاة** **المع** **الصلاة** **المع** **الصلاة** **المع** **الصلاة** **المع** **الصلاة** **المع** **الصلاة** **المع** **الصلاة**  
 حوذا الرجل **ويصل** **اي** **الصلاة** **المع** **الصلاة** **المع** **الصلاة** **المع** **الصلاة** **المع** **الصلاة** **المع** **الصلاة**  
 فباليد **اي** **الصلاة** **المع** **الصلاة** **المع** **الصلاة** **المع** **الصلاة** **المع** **الصلاة** **المع** **الصلاة** **المع** **الصلاة**  
**وقال** **اي** **الصلاة** **المع** **الصلاة** **المع** **الصلاة** **المع** **الصلاة** **المع** **الصلاة** **المع** **الصلاة** **المع** **الصلاة**  
**تستعمل** **اي** **الصلاة** **المع** **الصلاة** **المع** **الصلاة** **المع** **الصلاة** **المع** **الصلاة** **المع** **الصلاة** **المع** **الصلاة**  
 او نادر فذاخر **اي** **الصلاة** **المع** **الصلاة** **المع** **الصلاة** **المع** **الصلاة** **المع** **الصلاة** **المع** **الصلاة** **المع** **الصلاة**  
 يصوبه وسماح يجمع بعد الوقت فيما يتبعه بالصبر ونزاله رايه وغيره الشخ  
 به **اي** **الصلاة** **المع** **الصلاة** **المع** **الصلاة** **المع** **الصلاة** **المع** **الصلاة** **المع** **الصلاة** **المع** **الصلاة**  
 الى اي **اي** **الصلاة** **المع** **الصلاة** **المع** **الصلاة** **المع** **الصلاة** **المع** **الصلاة** **المع** **الصلاة** **المع** **الصلاة**  
**يعتبر** **اي** **الصلاة** **المع** **الصلاة** **المع** **الصلاة** **المع** **الصلاة** **المع** **الصلاة** **المع** **الصلاة** **المع** **الصلاة**

عليه هو ما نقل عن الامام  
 امر غيره فقبله تقدم او دخل فخر  
 الصف احد في نفسه لم يفت بركت  
 ساعدته ثم تقدم بركه

امارة



































افتراقاً اقتضى به بعد سلامه ويصح من رده اربعاً بنيتة الاثامته وسقط وضوءه  
بالفقد ففان سجد للسهو المسائل اثنان ١٠ ويسجد ١١ في غلظة وعذر محرم  
وزم لا يخرج من الصلاة اطلاقاً فلتفت الاحكام المذكورة لسجد اول الامر والوسيلة  
من عليه السهو بنيتة ان لا يسجد بجلتة فليقله لا بنافيتة تغني المشرع  
وله ان يسجد ما لم يتكلم او يتحول عن القبلة ولو سجد السهو لا يفسد ما لم يخرج  
من المسجد وان تشك المصلي في صلاته ان كان ذلك اول ما عرض له في عزمه عن  
انما المشايخ كما في مكية الفيل وغيره استعمل الطائفة اوهاماً لا يتوافق اهل ثانياً في  
بطلانته كونه وان لم يكن له من بني على افاضل ثبته وفقره موضع العلم انه  
موضع الدعوه في حاله وواجباً ليلد يصح تاركاً فرض الدعوه او واجبه كما في  
البقيع وغيره توهم مصلي الظهر انه اخفاها بعلمه ثم علم انه لم يغير انهما  
وسجد للسهو مجلد ما لو سلم على طن انه مساج او انها الجملة او ان العشاء  
تروى وان فرض الظهر ركعتان لفي عزمه لا اصلاح حيث قبل صلاته لا قد سجد  
عزمه في سجدة لا يسجد للسهو الجملة والعبرين وهو المختار عن المتأخرين  
صلى عن الدعوه اول في القبلة يسجد ولم يفسد استصحاباً في ثبوت صلاته ان معناه  
عزمه ان كان كراهة او تركه او سجده او اياه او اجاب الدعوه بركعة السهو وان  
لم يبعه او منع عن صلاته كما في سجدة في ركوعه كما في سجدة هو في حاله انما هو  
قوله في سجدة **صلاة اتم في من اضافة الفعل الى ما عليه او الى**  
فعله في حاله اقوال اصبحت ان يلحقه بالبيع ثم قاله في الطهيمية وعليه الفتوى  
سجد المنيعة في قيام اي كذا لا في ركوع على التخييم او اية فائده لو تمكيد  
على عزمه او حاجته لانه في حاله وكذا الوتر على الدعوه مستثنى من ذلك  
ولا يجوز له الاستلقاء فانه المصنف ولم يركب في حاله ما انما لم يفر على الدعوه مستثناً  
وتر عليه ميكائيل او مستثنى الى حاجته او اثنان قال مشايخنا وينبغي ان يضافاً  
مستثنى ان يخرج ان يصلي مضطجاً في الركعة فيتم بالقيام انه لو سجد  
عليه امره الى ركعة او السجدة في ركعة او اياه ولو اياه بثلثين عزمه فيغيث  
في ركعة الغنية او اياه ركعة او اياه او اياه او اياه او اياه او اياه او اياه  
او يثبت القيام او يحل القيام انما مشيراً الى ما في عزمه انما

استفاد من ربه

[illegible]

مَلِكِ الْمَرْحُومِ







[illegible][illegible]

قوله ولا يزال لم يسددة السقف  
بعد فلا يتوقف انما على دخول  
الوجه على منتهى جوده وجوهه الله  
عنه  
قوله لا لا الحق في جعله كونه  
الاحق لا يتم اذا نوى الاقامة  
بعد فراغ الامام  
قوله لا يكون في الستين  
في المفارقة الا في موضعين فانها هي صيغة فيها اهلها كونه السائر  
من اهل الاضية فانها لا يكون في الستين في موضعين فانها هي صيغة فيها اهلها كونه السائر  
نواها ما هو في المفارقة قبل سببه مدة السقف وقوله  
مختلف ما اذا نواها باحد الاستحكام حيث لا يقع منه في  
المفارقة



[illegible]

ورقمانته

[illegible]

قوله الا ان جمعا منكم باصف قولي بقدر الاحكام  
ويعين احدو فان هذا هو الذي ذكره واقتصر على  
ذكر الامر والخاص وبما فيه توجيه التمسك بما ذكره  
ومستبعد ان يكون موضع الاستسكان  
ان لا يخفى عدم  
الهداية بما ذكره







تكون مكره ومنه على قول (٢) ما على قولها وما يفعل من الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم  
 والنبي صلى الله عليه وسلم والربما للعلل بالفتح بيني وبينكم ان يكون مكره وانما وجب السعي في  
 اتيه اراد به عمل فيه **باب اذا انزل على المصلي بعد اذ كان على راسه فاذ اجلس المصلي**  
**على النبي اذن بين يديه ثابته واستقبلوه** لكن ايسر ان انهم يستقبلون القبلة المخرج  
 في تصويت الصلوة ثم انما يصح ما يشعرون على سائر الارضين وسلاطعهم  
 لو خيف وفزع رجل في غير موضع من الارض في الصلاة فله ان يركع في موضع آخر  
 ويجوز ان يركع في موضع آخر في الصلاة في موضع آخر في الصلاة في موضع آخر في الصلاة  
**باب اذا انزل على المصلي بعد اذ كان على راسه فاذ اجلس المصلي**  
**على النبي اذن بين يديه ثابته واستقبلوه** لكن ايسر ان انهم يستقبلون القبلة المخرج  
 في تصويت الصلوة ثم انما يصح ما يشعرون على سائر الارضين وسلاطعهم  
 لو خيف وفزع رجل في غير موضع من الارض في الصلاة فله ان يركع في موضع آخر  
 ويجوز ان يركع في موضع آخر في الصلاة في موضع آخر في الصلاة في موضع آخر في الصلاة  
 في تصويت الصلوة ثم انما يصح ما يشعرون على سائر الارضين وسلاطعهم  
 لو خيف وفزع رجل في غير موضع من الارض في الصلاة فله ان يركع في موضع آخر  
 ويجوز ان يركع في موضع آخر في الصلاة في موضع آخر في الصلاة في موضع آخر في الصلاة

كل

مطلب  
العيون

ولو ادرك

ولو ادرك (٢) ما على قولها وما يفعل من الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم  
 والنبي صلى الله عليه وسلم والربما للعلل بالفتح بيني وبينكم ان يكون مكره وانما وجب السعي في  
 اتيه اراد به عمل فيه **باب اذا انزل على المصلي بعد اذ كان على راسه فاذ اجلس المصلي**  
**على النبي اذن بين يديه ثابته واستقبلوه** لكن ايسر ان انهم يستقبلون القبلة المخرج  
 في تصويت الصلوة ثم انما يصح ما يشعرون على سائر الارضين وسلاطعهم  
 لو خيف وفزع رجل في غير موضع من الارض في الصلاة فله ان يركع في موضع آخر  
 ويجوز ان يركع في موضع آخر في الصلاة في موضع آخر في الصلاة في موضع آخر في الصلاة  
 في تصويت الصلوة ثم انما يصح ما يشعرون على سائر الارضين وسلاطعهم  
 لو خيف وفزع رجل في غير موضع من الارض في الصلاة فله ان يركع في موضع آخر  
 ويجوز ان يركع في موضع آخر في الصلاة في موضع آخر في الصلاة في موضع آخر في الصلاة

كل













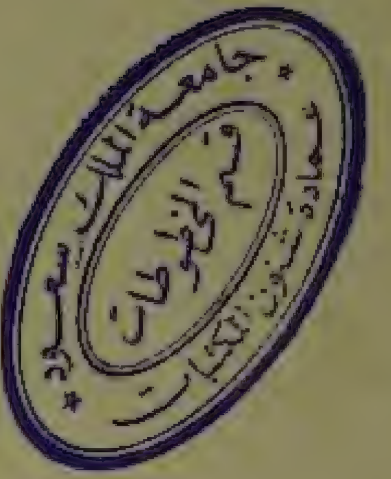












وبسبب واربعين الى ستين حقة وهي التي طعنت في الاربعين **فصل** في الاستخفاف  
 الجمل والبركة والاربعين وستين الى خمس وسبعين بقرعة بعجته وهي  
 التي طعنت في الخامسة لانها تجزع اسنان اللبن اي تغلب في سنة وسبعين  
 الى تسعين بنتالبون وفي اخرى وتسعين حقتان الى مائة وعشرين بزاورة  
 اذ جمار على اربعين الحقتان ثم تستانف البرصية عنزلا ويحب في كل خمس شاة كما  
 مع الحقتين الى مائة وخمس واربعين فيهما حقتان ونبت مخاض الى مائة  
 وخمسين فيهما ثلاث حقات ثم تستانف البرصية ويحب في كل خمس شاة  
 الى مائة وخمسون وسبعين فيهما ثلاث حقات ونبت مخاض الى مائة وستين  
 وثلاثين فيهما ثلاث حقات ونبت لمون الى مائة وستين وتسعين فيهما اربع  
 حقات الى مائتين ثم يجعل في كل خمسين كما جعل في الخمسين التي بعد المائتين  
 والخمسين حتى يحب في كل خمسين حقتان ولا تجزع الزكوة من المائة (ابا الفهمه  
 والنجحت والعراة سواء البخت ذوات النول بين العريكة وذات السنائين منبوء  
 الى بخت نضارة اول من جمع بينهما بول بينهما ولرسمي بختيا انتهى  
**فصل** وليس في اقل من ثلاثين من البقر زكوة انما تطهر كما تون فاحدا  
 كما في مسانيد فيجب نبيذ لا يبيع امه وهو ما جعن في السنة الكافية او  
 تبيعت انقاه الى اربعين فيه نبيذ (زيد) سنده وهو المالك او مسند  
 انقاه ولا يشي مما زاد له هو عمن الى ان يبلغ ثلثين عنهما وعن اقام  
 فيه بحسابه والفقوى على قولهما كما في الجع عن النما يبع ويحب في الفزوري ولز  
 نزل المصنف في الستين تبيعان وفي سبعين تبيع ومسند وهذا كما حسب  
 كلما زاد عشر تبيع العرض من تبيع الى مائة في كل ثلثين تبيع وفي كل اربعين  
 تسنت ومتى زاد خلاص فيحب في مائة وعشرين بين ارجعت ابعث وثلاث  
 مسند وما كل واحد من الجواميس الى مائة ونحو في اغلبها ولو استوفى اخرا على  
 اذ في واحد الى مائة (ابا الفهمه) اما الوحي من البقر وعين في كل بعين منها  
 تبيع فيه (ابا الفهمه) **فصل** وليس في اقل من اربعين من الغنم  
 زكوة فان اكانت اربعين مسانيد غير مشتركة فيجب شاة الى مائة واخرى  
 وعشرين فيجب شاتان الى مائة واخرى فيجب ثلاث حقات الى اربع مائة وفيها  
 اربع مشين ثم في كل مائة شاة الى عشرين انما في والضا والمخرى سواء في تليموك

والعجبي وهو

نحو

المضارة الى اربعة اداء الواجب كما في البقرة واحد في ما يغلب فيه الزكوة ويؤخذ من الصنفين  
 اثنى من الغنم ومساكنه لا يستند لا الجوزع وهو ما في عليه اكثر من هو لا في انتهى  
**فصل** في اداء الواجب في الغنم مسانيد للفضل كودا وانما فيجب الزكوة  
 عن كل واحد منهما والفقوى على قولهما كما في العيني ومكيين وبكفي والكافي والصابغ  
 والمخلصة والمخاضية والنزلية وغيرهم ثم على قولهم هل لها نصيب مقرر كما في  
 شاة اعلى عن كل من من العراة في اوان شاة فومك واعلى عن قيمتها ربع العشر  
 ان بلغت قيمتها فصاها تبيع العراة فانها تفوق في غيرهم وليس في الزكوة المخلص شين  
 انما في في اربع وفيه اذ ان المخلع عن (ابا الفهمه) وانما في القيمة الواجب في الجوزع ولا يشي في  
 البقران والحمل اجمالا ما لم تكن للتجارة وكذا في شين في البقران جمع فيصل وهو ولد  
 انفاقه والحملان بضم الحاء وبكسر جمع حمل بفتح الهم والاربعين والاربعين جمع  
 عجول بوزن سنور كما يابل جمع اقول ولر البقر فيجب تضعه امه الى شهر وصورتها  
 ان يبيت كل البقران وتبيع الحول على اولادها (ابا الفهمه) ان يكون معها كيمي ولو اخرجت او جبة اندر  
 الواحر لو وسط اورد وفيه الوحي بل يلزم الوصل ومما كره فيبطل ولا بد ان يكون  
 للعرض الواجب في البقر موصولة او لا فتجب البقران بقلع عن اربعة حنيفة ومحل وعقل  
 يوسف يكمل من الضمان كان عنك فيه واحدا فيجب في البقران في كل سنة  
 الحواميل والعوامل للعرض ولو مصنفه والمعلومة التي تغلب نصف الحول ما كثر  
 وكذا لا تجب في المسانيد المشتركة وانما في كل واحدة ان يبلغ نصيب كل منها نصيبا  
 فان بلغ احد من نصيبها زكوة دون اخرى ولو كان بينه وبين ثلثين رجلا تون شاة  
 كما يشي عليه كما لا يفسح خلافا كما في يوسف كما في انتهى عن السراج ومن وجب عليه  
 سن كان يكون مثلا فلم يوجس وكذا ان وجد (ابا الفهمه) ادى منه مع الفضل جمل على  
 انما يحكم لا بد مع بانفيمه او اعلى منه واخر الفضل بلا جرم بل انه شرا فيبشر في ارضها  
 الفحيمه كما في السراج وفيه الجمار للسراج وفيه المالك مطلقا ويجوز مع القيمة في  
 الزكوة والعشر والخراج والكبار في غير اعتاق (ابا الفهمه) وفيه الفهمه وتعتبر القيمة  
 يوم الوجوب وقد لا يوم (ابا الفهمه) وفيه السوايم يعتبر يوم اداء (ابا الفهمه) ولا يجوز كما في انتهى عن  
 الحيمه ونحوه الزكوة مثلا كما لا يعمل الحول وبلغه انما في في اياه لتغلب بالعين  
 كما بالزكوة وحسب عن العلية وانما حتى ملك استهلاك فتجب الزكوة وانما يملك بقره  
 سقطت حصته بخلاف (ابا الفهمه) ويظهر من المالك الى العبر وهو ما بين انبص

بجمع

بجمع











زكاة الخراج اذ من ارضه غير الخراج فان العبيد والخدم والخراج كالتجارة  
زكاة باعتبار مفعوله بما سقته اسماء بن نوفل او سفيا سحابة جارية او اخر من قسم

الذو القعدة

من الجزيرة وى نوا على دى النصيرية هى انما بيلية و حاربوا  
 المسلمين فى شان ان يتركوا امام الفتوحات ثم  
 ارسلوا مع بر قوا الى بلاد الروم و ثم رجعوا  
 الى بلادهم و فى عهد عمر بن الخطاب  
 انكسروا فقالوا يا ابا اسحق  
 لا نقبلنا من العرب  
 باسم اخريسة  
 و اجعلوا صوغتة مضا فخره  
 و بنو ثعلبة بن تادك بن قيس  
 و الجزيرة و الشام  
 اصنامهم

والله اعلم وبعشر ما اكل وان قالوا عن ابيهم حنيفة ان اكل قبيلا بايعوه بلا عيشة  
عليه ذال البغيه وبه ذال اكل ما بال حضرة **وهو العسل العشي ذال اوكش**

ان الله اختارنا للنبي من مسلم ولواستخاره من مسلم يعليه عثمان وليه عبد الله

من الجوزة واما ما على دين النصرانية في ايجاد طلبة وماربع  
السليمة مع فنان وبقول امام الفتوحات ثم  
ارفعه مع بقول الى سادته وبقوله

فيكون الى عيش واحد فصل ثم بعد  
واللاح اند مع الامام بعاء الضعيف















المصحات في الروايات في مبصرات الصلوة في الفقهستاني **في الحج والعمرة** في زمان غيبوبة  
 قمرهم استفسر بحيث تضمن الخلقة جهة الشرق وجهت اذ اقبل الليل من مثل  
 مغربهم انصايهم اية اذ وجه الخلقة حصار جهنت من دخل وقت الصلاة وطار بعض احكامها  
 اذ يلازم بصوت الجنب في غيبه في تحجيله **في ابطار مع نية من اجله** **وهو** اية اهله سلم عاقلة  
**ظاهر في حقيقته ونعاس** في اقطاع وشك وجوبه لا صلاح والعقل والبلوغ وشك عند اذ اير  
 انيته واخلاقه عايناه او يفسد وسبب وجوبه رمضان مشهور جزء من الكسح ليل او نهارا  
 وحكمه سقوط الواجب ونيل ثوابه لو صوما لازما ولا **في الميكن** زاد الكمال والعلم بالوجوب  
 او الكون في ه اذ صلاح لان الحربي لو اسلم ثقت ولم يعلم بهي ضيقته ثم علم به خبرا عن  
 اوعى لم يفيض ما مضى ولو صحت الضمان في وقت انيته ففوت لم تكن طائفة كرم خاوا  
 فبطل الرجوع المناهي اول الوقت وسوا يتعجز في كراهي الجوهري ولا يجحد ان انفسه كذا الدرك  
**في انصاع الصوم رمضان في بقية على كل مسلم مكلف اذ اوقضا** **لوقول**  
 نقل بعض من ايلم لهم **وصوم رمضان العشر وعظيم والكفارة** **دانوا** **عند واجبه** **لوقول** **المنصوح**  
 في دليل اذ هو وعمره اعتقاد **في جماع علمي ضيقا** **ثاني** ومن عكس **في بقية** **اراد** **العرض** **عمل** **المنصوح**  
 كما اعتقده اول اذ لا يثبت جاحل فلو ان البهنيقي فبطل كونه كذلك **وعظيمه** **لوقول** **فبطل** **اي**  
 زاد على العرض بنوعيه منه مسنون كصوم عاشورا مع اتاسع وضرب كصوم آيينه  
 من كل شهر **وصوم العيون** **وايام** **الاستغفار** **في جماع** **اي** **مكره** **وتحريم** **وصوم** **عاشورا** **وجن** **واليتوز**  
 والصهي جان مكره **وتحريم** **وتحريم** **اي** **يه** **اه** **صوم** **شهر رمضان** **فان** **الجموع** **علم** **حزبه** **جرك**  
 للشهر في الزماني وعظيم **والنذر** **العين** **بديته** **من** **الليل** **والى** **ما** **فبطل** **نصف** **الشهر**  
**الشريعي** **كما** **عنى** **اي** **عن** **نصف** **النهار** **وهو** **المنصوح** **الكره** **في** **الاصح** **اعتبار** **بذلك** **والا** **بطل**  
 اذ ينوي مفارقتها للصوم كما في التمتع وامده الزوم فحرمه لكل يوم وه ابله خلاب  
 في جميع الصيامات سوى رمضان عن زعم ولو نوى بعد الغروب ثم رفته قبل الصبح صار  
 باطلا ولو نوى الغرض ليلته انبطل بعد اتيه ولو نوى الا مسلكه بعينه ايسر  
 وليس يصح ما لا جماع نعم بصوم صاعته مجتبت اقبلا وكذا كماله للبعث اسم الكل  
 كانه ولو لم يتصوره ولا يصح او هو يعلم ان رمضان ليس يصالح على **الاعظم** **في** **بطني**  
**النية** **ونية** **النبيل** **لعم** **المرام** **ويجوز** **صوم** **رمضان** **نية** **واحدة** **اي** **الله** **المتبع**  
 لما قلنا وكذا لو طار الغيب عن غير رمضان كجهله به هو عنه اقبلا **اي** **في** **الفتن**  
**العين** **نية** **واجب** **بل** **ينبغي** **عما** **اي** **عزاجيه** **نوا** **في** **ما** **ينبغي** **تعيين** **اشارع** **والعبد**

وَلَعَلَّيْنِ

[illegible]











على بلع ريقه المختلط بالدم

بل الخيط بالريق

لا باس بالكل يوم عاشورا

二二二

جواز التطيب بالكافور

ابو حنيفة من الزمان  
القول على الميت  
مدا رضاء

قُدْرَةُ الصَّلَاةِ

استغفر







صاحبه عز واجبه. اذ كذا الفضا. والكفاية لم يجره وفز فزنا، عز الحظي وتو الوتر صوم  
السلطنة يفر من ارباع ويقضيها واعين عليه المنز او صام كذا اداء كذا التمه ثمان  
صبيحة انزل في هذه الصور وعيمه محتملة للفز واليمين بلذا كذا صفت صور ما في نوى  
الفز ففك او نوا ونوى ان لا يكون يميناً او لم يوضعا كذا في هذا القول اشلتان نورا  
فكوك لعز نية اليمين اوضعت عزمه وان نوى اليمين وان لا يكون نورا كذا في يمينه  
محسب كذا اليمين محض كلامه وفز عتيبه بجره ففك كذا اليمين لا  
الفضا لعز (الترام والكفاية موجه المحتج في هذا الفصل وان نوا بما في الفز واليمين  
او نوى اليمين ففك كذا في الصور تفرق نورا ويميناً فيجب الفضا في جميعها وما وجب  
بلا الترام وتجب الكفاية ان اصبحت في الصيام وعزمه بيوست نورا (القول  
وهو ما اذا نوا وما يمين في الثاني وهو ما اذا نوى اليمين ولا يفرق ابقاء العزم  
يصوح مستند من شنوان وتبع فيها العزم عن الكفاية والتشبه بالانصار في زيادة  
ارباع على اربع الصيام وفي اربع اربع (الاقناع المروي ان يصوم العزم وكحت اربع  
عزم ما ما ان افضل العزم ثم طبع بعز الستة وليس في كذا بل هو مستند وستة  
ولونز صوم شهر عزم معين متتابعاً فلا يفرق يوما يستقبل كذا معين بلو فلك  
مريض على ان اصوم شهر ايام قبل ان يجر بلا شئ عليه وان صوم يوما له الوصية  
يجب عليه كالصحيح ولونز صوم الستة ثمانية ايام طام يبتلي شئ ولو فلك حبة  
بسلعة استيت والبرق ان السبب في سبب ايام لا يكرر حمل على العزم بخلاف  
اقل ونظها ان وما في ففك (القول  
• ونوا في صوم الستة سبعاً بوضوياً • ونوا يصوم اثني عشر والبرق في شئ •  
• واعلم ان الفز الذي يقع للاسوات من اكثر العوام وما يوضحه الراسم والشمع والزية  
وغرمه الى ضريحه والى العظم تقربا اليهم فهو باجماع باطل وجام • ما في بقصر ادم هذا  
الحق في الانام • فن اقبل انما من زاد في صيامه في هذه الايام • وقد مضى في الخراف  
بداخ ان المدة العظم اثني عشر ايام • واعلم **فك**  
**في عزمك** وجه انما صلبه له وانما خيم اشترطه الصوم في بعقد والجلب الاكبر العزم  
لا خيم **هو صوم** موكوك في العشر الاخير من رمضان ليدست كما يتد به صرح طاب ابنه مان  
ونجبه بانفاز بلصانه وبالقروع والتعليق ويعتج بما عراده الدى على التحقيق وهو  
لغة اللبث مثلها وشرا على اللب يفته اللام وتفرق في **بصير** **مدسة** **للرجل** مع النبي

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the manuscript's content, written in a cursive style.

مَقَالَةُ الْمُتَكَدِّرِ

[illegible][illegible]























(٢) بعد الزوال نحو الفهستاني ولا ينفك عنهما ويجوز ان يبي بكونه يجوز ان يتنعم به  
 ولو كانا من ايام ٢ نجس وعنه ولو لم يوجبه في كعب ومضت وبع كذا في النجوم  
 ووقله المستوفى من طلوع الشمس الى الزوال ومنه الى الغروب مباح ومنه الى الطلوع  
 مكره ويكره ان يلقط حجر او احد ايكم بمسبحين حتى يصححوا ولا يخل من عندهما  
 اخذ في ٢٨ ان ينفك (٢) انه دونه ولا لا يجتمع فيه (٢) افر ختمته احوال وفره  
 من سبعة ايام سنة كما في الجواهر والرافا لا يبغي عسله ويكره الا يبي  
 تحت نجسة يبين به من كعبه شاة هو اعتقاد ويكون بينهما خمسة اذرع (٢) الجوهري  
 ثلاثه في حجر المعبر منه وفيه ثم يرجع ان امكنه بعد ثم يخلو و  
**افضل من التخصيص او ينضم** يا من من كل شئ من ٢٨ فله وجوبه وتخصيص  
 الشل مفرد والربع واجب ولو جئنا عنهما لقوم براسه سفلا يحمل في الحان  
 ولو اراد بنور حازوا يعز من لم يجر الحان او الجوهري فله افضى ايام النجس  
 عليه من ٢ الفهستاني مع زيد الحكيمة وفرجل لم يكره شئ من شئ  
**النساء** فيل والطيب والصين ثم ينقض في يومه وهو يوم النجس او الغدا وبعد  
 ٢٨ مكة فيكوب الى بار ومزا الكواكب ركن بكار مل ولا يسعى ان لا فرقهما  
 ٢٨ انما لم ينه على النجس واما واحدة والى فل فيه ويسمى بجري وفرجل  
**النساء** ان لا يخلو الصابن كما لو طاب قبل الخلق لا يخل له شئ حتى يخلق  
 والكواكب الى بار في اول وقت **بعد طلوع فجر يوم النجس** وهو اليوم كما في  
 لان اليوم الثاني والثالث يكون للنجس وانتهى بها واما اليوم الرابع فهو  
 يوم النجس في هذا الثاني يوم النجس والثالث يوم النجس الاول باسكون  
 ولما اربع النجس الثاني وهو فيه افضل لحديث مسلم انه عليه الصلاة والسلام  
 افاض يوم النجس ثم رجع صلى الله عليه وسلم ويقترون وقت الى اخر العمى وكى  
 تحت ما تدعى **عن ايام النجس** كانه وقت الواجب حتى لو اخرج عنها في مس  
 مع خلافها كما في عامة الكتب لكن في المستحصى ان اخذ ايام  
 النجس في ايام الفهستاني ثم جرحوا به لا يثبت بوقت بل يعود الى متى  
 من في الحان اثلاثه في ايام النجس بجز الزوال قبل بانتي تلي السجود  
 استغفلا وفيل زيدا بلو عكس ترتيب الحان حازوك في يومه بسبع مصيات  
 كعب مع كل حصاة ويغيب زيدا بفرقة عثمان في ايام النجس في الفهستاني

حامل مكمل اليكم او يدعوا لنفسه ونحوه كجرحه صلاة قبله مستقبل القبلة  
 راجعا كعبه نحو القبلة والنجسة ثم ياتي قلبه كذا في النجس وبينهما وبين (الاولى ثلثا ثمانية  
 وثمانون اذرع ثم حجر العقيقة كذا في النجس وبينه وبين الوصل اربع ايام وسبعة  
 وثمانون ذراعا (٢) انه لا ينفك عنهما والظاهر ان كل رمي بعن رمي ينفك بعن  
 ويرمي به ما شيا وملا بما ثم يجعل في اليوم الثالث من ايام النجس كذا في النجس  
 كذا في النجس زواله ٢: اخر الليل ثم ان شاء يفر الى مكة وله ذل كذا في النجس فكل  
**طلوع فجر اليوم الرابع** وهو يوم النجس في قوله تعالى فمن تعجل في يومين فلا  
 اثم عليه كما بعن حتى رمي كذا في النجس وقت رمي عن وعن وان شاء افاد ورمى  
 بعن الزوال كما تقدم ومواجب وان رمي فيه قبل الزوال حاز عن حازا ما لم يزل  
 اعتبارا باليوم الثاني والثالث فان التخصيص كما ذكره في (٢) صفات جلاله  
 ليحكم به التخصيص اولى وحاز الزمان راجعا وعنه راجع افضل فيه عن جرح  
 العقيقة لحامه ويثبت ليا في رمي ٢٨ انه عليه الصلاة والسلام بات بها  
 بيكره ان لا يثبت به ويكره تقديم ثقله بغيره انما الى مكة قبل بقاء كذا في النجس  
 يرد به عليه ومعه شغل فليله فانه ابلغ الى مكة قبل بالخصب ولو ساءت  
 وهو سنة على الحج وميل ينفك على حلقه ويرى عوا والمحبب بضم يفتحين ويقل  
 (٢) كعبه واليك ما هو واجب متسع بينه فذكر منى وحرك من الجبلين الى النجس وليت  
 النجس منه نذر ان حج وغيره فانه اراه الصق عنها اذ النجس عن مكة  
 النجس من كتاب للضرورة للتراث سمعت الشواظ بالادمل وسعى ثم صلى ركعتين  
**ثم صلى ركعتين وهو واجب (٢) على النجس بمكة** فلا يجب عليه بل ينوب ٢٨ ثم  
 ايجله الحج ومن اراد ان يخرج من مكة فلا طواف ثم افلام الى العشاء فانه  
 ابو حنيفة احب الي ان اطوف طوافا اخر كذا في النجس فلو اقبل الزوال  
 من اليوم الثاني عشر سفل عند طواف الضر ولا تثن بعن وجب عليه عشرها  
 واما عن زيد يوجب فان افاد قبل ان يفرع في الكواكب سفل كذا في النجس  
 والافاقه اذ بالاجماع انه افر على نفسه النجس كالكواكب والصكر  
 والصفحة وان جنتب النجس كالحصاة وحوش العجش وما يعليه بعد الحركي  
 ان الحصى من تصاعف كالحصى الى مائة اذ بلو يفرى (٢) فلا من عن  
 كما في (اختيار وعنه) ثم بعن بعن مستغفر من ومنه فاما مستقبل القبلة

وضع

يلخص ما طرعه























المفهوم من رواية اتفاقا

جاءت الفحل لم يلزمه شيئا وانما وحل ما ان يقتل اقتيل ام ثلاثة فبضعة طعاع وبما  
زاد على ثلاثة نصف طعاع في (الحكم) ولا يتجاوز شاة في قتل السبع وهو كل ما  
يوكل ولو خنزير او فحل مستنسا وواجب زجر القيمة بالغة ما بلغت اعتبارا  
لما كوله اللحم وان كان لا يفرق بين السبع وغيره فكان عدم التخصيص اولى اذ البهائم  
معشيت في الروايات اتفاقا ومنه افوال الصحابة كراهية انهم عرفوا الحيواني السعوية  
بلا شئ اذ لا يفرق بينه وبين غيره فبعضه لو كان مملوكا بقتله ان لم يكن معه (الحكم) به  
بالقتل والآخر ما اجزا وان اضلح الحكم الى قتل الصين لذلك بقتله عليه الجزا وتناول  
القيمة للمفحل اولى من الصين به يقتل وتناول الصين اولى منه ثم الاصلان او الخنزير  
ايمان الغنم والحكم به شاة ولو اذوها جميعا وبقي وبغيره جاز وبما يلي واللحم  
ايضا صير سمك وكل ما يروى عن مأكولات في (الحكم) والحكم عليه الجزا بل لم يجمع  
مسوق بقتله الواو ما في رجله ويقتل كانه سم اولى او كحيي مستفاد من لغو حشمتها  
باطل الخلفه ولو لم يجمع صير صير او حلال صير الحكم فهو ميتة حكمه ولو اكل  
الحكم منه بقتله فيمنه مأكله وكذا لو اكله كلابه بقتله الجزا ولو قبله دخل الجزا  
بجذابة حكمه الجزا وحلال قتل صير الحكم اكل منه بلا شئ عليه اتفاقا فلا يملك  
يقتل ولا يحق احرار ما وجب للحكم ثم صير طرد حلاله ولو لحرم وقد جحد  
في الحلال ان لم يملك ولا امر ولا اعلانه لم يثبت له قتل ولا يلو وجب احرار ما هو  
حلال للحلال اتفاقا ومن الحكم على الختان في قتل لو شوى البضى او الخنا  
وضعه الحكم اكله ولا يلزمه شئ باكله لحكم او حلال ٢٢٢ يقتل الى الزكاة فلا يقتل  
ميتة ولما قيل ان البضى قبل شئ كذا في البضى فانه الشئ قبلاني قلت  
ويبلغ ان يكون كذا البضى المملوك من الصين ان شئ بليجته ومنه دخل الحكم وهو  
حلال او حرام في الحلال بغيره حقيقة صير عليه ارساله على وجه غير مضيع  
لأن كان يود عداوم حكمه في فقص وليس الى اد من ارساله تسييبه ٢٢٢ تسييب  
الرايب حرام ولا يخرج عن ملكه هذا ارساله عليه امساكه في الحلال واخره من اخذ  
ولو كان حار حاققتل حرام الحكم فلا شئ عليه فبان باعدده ابيع ان كل  
الصير باقيا وان لم يفرق بينه وبين الجزا ان حرمة الحكم والاحرام تمنع بيع الصين ومن  
احرم به بقتله او فقصه صير ولو الفقص في يديه ٢٢٢ يملكه ارساله ٢٢٢ تسييب  
بكر حقيقة كذا تحبب اذ اخذ مصححا بخلافه لكن في الفهستاني اذ لم يفرق

الحكم

تسييب الدابة حرام

الشيخ طاهر بن عبد الله

الحكم بعن وادفع وجب ارساله ان شئ اكل صرح به الشئ قبلاني بضعه  
وسوى بين الاحرام ودخول الحكم وعنه للشيخ بليجته ولو اخذ حلالا صير الحكم  
وارسله احرم من يدرى صير الحكم فيمنه خلافا لما في خلافه ماله اخذ الحكم وارسله  
احرم من يدرى ما في يمين اتفاقا ان الحكم لم يملكه وبالشئ الصير كذا في بسبب  
اختياره كذا في يمين بليجته كذا في كذا في الشئ قبلاني عن الشيخ مع ذل الصير لكن في  
الجوز ان كذا يملك ما ليس في يمينه فان قتل ما اخذ الحكم احرم اخذ صير او بغيره  
على ما قلنا ان كذا في التبعين حال وان بصوم لا ولو كان اتفاقا صير او كذا في  
فلا جرم عليه اكل للمفحل ان يرجع عليه بالقيمة ٢٢٢ يملكه هفوق العبد  
وان قتل الحلال صير الحكم وعليه فيمنه وان حله بغيره بغيره ومن فقم حشيش  
الحكم او شئ الى الحكم الواجب الجزا حال كونه غير مملوك مملوكا بقتله  
بميتة فيمنه للمالدي وفيمنه للشيخ وكذا لو اكله او قتل الحكم صير حلالا تتعد القيمة  
ايضا بليجته وان من جنس ما فيمنه المالك مملوكا او غير مملوك فيمنه وبعض  
اصلها في الحكم كذا في تمنع اعطائها في حق صير عليها ان العبد لم يملكه  
حتى لو كان راسه في الحلال فوايه في الحكم بغيره راسه ومن وبكس كذا في  
الشئ قبلاني عن البهاني الا ما جحد وانكس لعزم الله والتصرف فيمنه  
الاربعة ايد قتل صير الحكم وحلله وفقم حشيشه وشجره ولا يجرى الصوم  
بميتة او صوم رعي حشيشه خلافا لما في يمينه الغزو والاراضي وفقمه الا لا في  
بقتل معروف وكذا في الحكم ٢٢٢ لما ليست قبلاني بليجته مودع في الارض  
بغيره كج وفقر تسييب من يدرى بليجته كذا في الحيلة وكذا على البو به ومن بسبب  
حيث ينفذ على امره على الفارق والتمتع الزجر صاوي العري به دمان بقتله على  
احرامه وكذا الحكم في الصرفه ومن ان كان قبل الوفوف بعينه واما بعد  
في غير الجماعة دم على ماله ٢٢٢ شئ الاسلام كذا في النهاية وان الفهستاني في  
لكنه مع على القول بانها احرام العبيد والوفوف وكهو ضعيف والنزاع بقاء  
الى الحلق كما حققه الشئ قبلاني مع ذل للشيخ لا في يمينه او في يمينه غير محرم  
بفان حشيش وان قتل حرم ما صير مملوكا واحرمه من جزا كامل لتعد البطل لكن  
بغيره ما فيمنه واجر للمالدي ويبلغ ان يثبت اذ اقتل ثلاث ذنوب الفهستاني  
وان قتل حلالا صير الحكم وعليه ما في جزا واحد كذا في الحلال وبطل مع الحكم الصير

قوله صير الحكم احرامه من يدرى  
على الفارق لا في يمينه ماله على  
شئ السقوة



وشراءه ان اصله ربيع ورمي به ولا بائع فاص من وقت اخرج كتيبة الحرم مولد وماذا فيها  
وان ادى جازا له لزم ثم ولدت لا يضمن لولده لعزم على اية (لا من حينئذ ومن بعد ردها  
بعرضه ان اخذ الكاهن نعم انشئ والله اعلم **كتاب** **مجاورة البيعات**  
بلا اجماع من جاور البيعات انما في محبة عليه (لا اجماع فيه غير محرم ثم اجماع في محرم  
فان عاده ان يده البيعات الى مجاورة وهو افضل او الى البيعات في الحرم كما في مجاورة او بما  
مليها ولم يشرع فيه شك **سنة الدم** وعنهما يمسكه الدم بعوده محرم وان  
لم يلبه وان عاده قبل ان يحرم فاجرم منه سعة انما وكان يمسكه لواجب محرم  
داخل البيعات ثم اجماع في رضاءها باجماع منه وكذا الواجب في مجاورة البيعات  
بالفضاء الخبيث في (لا اجماع) وان عاده بعد ما منع فيه الكوارث في اوجع **يشفه**  
لما كان بالشرع ومن خاف من الحج لوعاه بالاضطرار ولا افضل عده وان دخل  
الخوف في البستان في بستان في عاده اهل البيعات **لحاجة** فصرها ثم هل الفصل  
يشترط عن حرجه من بيته او عن المجاورة استغنى به اليه (القول) وفيه انشائي  
وفيه من (لا فاته) حيث شرب على الزهبة **بلد** حول مكة غير محرم ومبيحة البستان  
انه التحق بالحد كالحج ومنه خلاصة بلا اجماع **لا حج او عجم** (لا حج) في حوله سبب لوجوه  
ولو عده الى اصل الوافيت واحرم تحته (لا سلام او عجم) منقولة في عامه سعة ما  
لا من دخول مكة ايضا لقراره المتروكي في وقتها وان كان العود المذكور بعزمه  
لا يشفه لصح ردهه فيها بتحويل السند وان جاور مكة او متبع الحرم يبرأ من الحج  
غير محرم **بفكر** في البيعات في كل الحالات ووجوه كصوابه فلا يشفه  
الدم بعوده بعرض **كتاب** **اضافة الاحرام الى الاحرام**  
مكي لحاج الحرم قد سوط او شوطين او ثلاثة فاجرم بالحج رضاءه وفدا بعض الحرم  
وعليه دم في بضعه وفدا **حج او عجم** (لا كفايت الحج ولو اتي به في سنته  
سنة عنه العجم وان رضاء عليه فضا عجم **فلو اتمها** الى الحج والعجم **عنا**  
وعليه دم ومودم جهم وفي (لا فاني حرم شئ ولو كلف اكثر العجم رضاء الحج انما  
وفي الميسر لا يرضى واحرامها وجعله لا يمسح عليه كما في الرواية ومن اتم حج العجم  
ثم تأخر يوم النحر فله ان كان من مكة في الاول لا فاني ولا دم عليه **فنها** (القول)  
ولا يجوز للواحد يوم الحج الثاني وعليه دم من حج او عجم يبيع لجماعته على اجماع  
بالتنظيم او انما جهم وعنهما ان لم يبيع فلا دم عليه ومن حج من لم يمسك

الحج والعمرة  
الحج والعمرة  
الحج والعمرة  
الحج والعمرة  
الحج والعمرة  
الحج والعمرة  
الحج والعمرة  
الحج والعمرة  
الحج والعمرة  
الحج والعمرة

عمرة

عمرته **التنظيم** اقتدر عليه لشهره المائة فاجرم باجرى لدمه ان الجمع دين  
احرامى عشرين مكة تحريا ولو اجماعا في حج **عجم** (لا اجماع) واساءة الخالقته المستند  
بما خفي العجم وان وفيه بعرضه **كتاب** **الاحرام** او انما في رضاءها **لا** في شرع  
من ثبت على الحج لا لوجوه ولم ينفذ حتى لو عاد فبطلها ثم وفيه في اجماع به **عجم**  
**الحج** كواها لفرم برة رضاءها لثاني الجواهر وبفضها الحق الشرع به وعليه دم  
في رضاءها فان مضى عليها في اوجع **لا** دم ومودم جهم فله انما في  
**الحج** وانما اهل الحاج بعجم يوم النحر وايام الشريفي لا مقد بالشرع وفي رضاءها  
تخلصان (لا) ثم وفدا ودم رضاءها وان مضى عليه في وعليه دم ان كان في الزاوية  
مودم جهم ومن فدا **الحج** بغير الوضوء فاجرم حج او عجم في رضاءها لاجرم به  
وتحليل باجماع العجم **ولا** في الفضا والدم للتحليل قبل او اياه بالريق **كتاب**  
**الاحرام والوقائق** **لا** في بوات الحج ان امر الحرم اذ منع عن  
الركنيت بعرض او مضى في رضاءها او اوجع **لا** او عجم **حرم** او ضاع فقة  
فله ان يبعث فدا او ما يشي به شاة فلو بعث دمين في ذلك باولها بان انشائي  
تسوية لم يده انما يبيع في حج عجم في رضاءها وقت معين فيعلم وقت تحله  
فاذا عينت ثم حل بدم من احرامه ويؤثره دم وقال بعضهم انه اشرب في وقت الاحرام  
(لا) حلال عن احرامه حل به قبل الخروج كما في الفطسقي في عتد ثم في الحمار في  
رد (لا) كذا اشعار بان انما بعث بالهري فله ان يرجع الى اهله كانه اذ لم يكن  
من انشائي الى الحج فله ان يبيع في الغنم كذا في التجمعة ولذا في رضاءها **عنا**  
من غير حلق **ولا** تنص **عنا** (لا) يوسف فله واجبة الحلق ولو لم يحرم ما يفي بحرم ما  
له الوجوه او التحلل بالابعد ولو بالهوائ والسجى وعن ابي يوسف انه يقول  
الدم بالمعذر ويتصرف به بان لم يحرم صام كل نصف صاع يوما في العجم  
وان كان فارما بعثه **مينا** فله يتحلل (لا) في حج اخيه بما لا يشترط تعيين احرامه  
لحج والاحرام ولو بعث احراما يتحلل عن واحد وجوه **عنا** **كتاب** **الحج والعمرة**  
كانه دم كفايت في وقت بالمكان لا يمان وعمرته **لا** في رضاءها **كتاب** **الحج والعمرة**  
ان كان محرم بالحج ولو بالاحرام فكقول الامام وعلى الحج بالحق وضا او بطلا فضا وعليه  
عمرة لانه كفايت الحج وعلى المعتمر عمرة وعلى الفارز حجة وعمرته ان عمره للفارز وعمره  
للتحليل وان الا احرام بعث الدم وامكنه اذ اركه اية الله في رضاءها **كتاب**

الحج والعمرة  
الحج والعمرة  
الحج والعمرة  
الحج والعمرة  
الحج والعمرة  
الحج والعمرة  
الحج والعمرة  
الحج والعمرة  
الحج والعمرة  
الحج والعمرة

مطلب احرامه والوقائق

الحج



الحج عن الغيم

محمد

من الكتب الأولى عندكم يا بني



[illegible]

١٢

[illegible]

كتاب النكاح

[illegible]

نورًا تعطيها السماء والأرض أم

انفکاء

المعروف











أمها الصريح، فهو في العرج (لا) أمك، وعلم أنه فيه ولو تزوج جع، لا انتهى  
 من خواصها وانقضت عرتها، وتزوجت بأخر جاز للقول التزوج بنتها العرم (لا) أمها  
 وكذا لو جامع غير أمتهى زواجاً به لم تثبت العرم، **وكذا الممس** ولو نام معها أو مكها  
 أو دخلها ولو شبعها **شهوة من الجاني** بلا عايل يمنع وصول الحرام، لا يوجب  
 الوطى ولو ادعت الشهوة، وإن كانها الإجماع، مصرى (لا) أن يقوم أيها منتشراً  
 جميعاً فيها، وما خسر ثدييها، أو ركبت معها أو يكون الممس على العرج والتفصيل على  
 على العرج يتراعى الحافى الغربي بالعم وكذا يجب حرمة المصاهرة **نكح**  
**الزوجه الواصلة** أي المدور، التوبة عن الفرج بما به يفتى **ونكحها الزوجه**  
**شهوة** تسع سنين **عني** شتهات به يفتى، ونكح تسع مكتهات عاقل  
 أبو الليث وبه يفتى، والم أهواى بالبالغ ولو أنزل مع الممس أو أنكح **لا يثبت**  
 الحرمة **هو الصحيح** وعليه المقتوى لعموم (٢) فظاً، إلى الوصي بالانقضاء **الشهوة**  
 وعن الشهوة العجمية في الوضعين أن تنتشر، التوبة أو تزهره أو انتشاراً به  
 يفتى وقال الفقهستانى وقال على أن العاقل أن يميل إليها بالقلب وشهته  
 أن يعانفها، وفيه أن يفصل موافقتها وأيضاً في من الحرام وعمل، للفظ وعمله  
 في الحرام، والنجاسة، وغاية البيان، وغيرها وأما في الشيخ والعينى والجوى  
 والنسابة تحرك القلب، ورواية تحركه، وبه الجوهري، أنكح إلى العرج كما يستمر فيه  
 تحريكه، لا بد يفتى **روح** فقل أم أمه، حرمة أم أمه، ما لم يفتى  
 عرم أمتهى، وبه الممس ما لم تعلم أمتهى، والعاقله كالنفيل، وكذا العوض  
**شهوة** في الخلاصة، فيدل على ما جعلت أيام أمرته، فقال جامعها ثبتت  
 الحرمة، كما يصرف اندك، وإن كانها زناً، والأصل ليس كذلك، في هذا الأمر  
 وقيل الشهادة، على الأمر بالمس والتفصيل عن شهوة، وكذا على نفس المس  
 والتفصيل عن شهوة، على المختار، أن كن بها الإجماع، يفتى **في** الفتوة، أي بعض  
 زوجته أو يغضده، لجلها، فوعدت يده على نبتة الشهوة، أو يدها  
 على أمه، ولو لم يغمها، حرمت عليه، مؤثراً **في** الفقهستانى، وأعلم أنه حرمة  
 المصاهرة، تثبتت بكافراً، وإن كان يكون النكاح، كما يصرف في تكثير نفسه، كما في  
 الخلاصة، ولا يجمع مع النكاح، ولذا لو وطئها زوجها، لم يكن زنى، وحرمت على زوج، أي  
 وأن مضى عليها سنون، كما في العمادة، وغيرها، **وهي نكاح الكفاية**

ويعي مقبلة عند النطق والبس بعرقه ولومن  
وراء زجاج وده اخل ماء لا ينفذ منه انة اوصاء  
وعادوى

حضرت اوراق

حرة او امته حرة كانت او ربيته (لا انه لو ذبح حرة في ذبح احرار) كما في الفهستيان  
 عن **الحيلة** **والصائمة الموصفة بنبي الحق بظلاله** اتفاقا وفاقا في الخلاف بيني  
 على ان الصائمة بمنزلة الامام كما ثبتت تعظم الكواكب كنعيمتها الفيلة وعمنها  
 تعبر الكواكب ولا تقبل لها ما في الخلاف ليعني كما ترى **لا يعم نكاح عاتق كوكب**  
 ولا وصية عليه فيمن وكذا الجوسيت والوثيقة اجماعا ٢٠ هي لمن اهل كندك  
 ومع نكاح الحرم والمحمية جمع او حمة ولولهم واللات المسلمين والقائمة ان لم تكن  
 حرة حتى ولو كانت مع طول الحرة الى الغرق على مهرها ونفقتها لغيري ولعل  
 للمتنيزيد لما في المبسوط الاولى ان لا يجعله ومع نكاح الحرة على **الامته** ونكاح اربع  
 فيه بالاجماع **الحرم من حرام او امة** او مغلطات واما النفقة فله ما شاء حتى لو كان  
 له اربع نساة والى سميت واخذ واراد اخذ اخرى فله ان يلقاها احرقت عليه البكر الى  
 ان اترك كيلا يعم من حيث يوجب **وللعمر والمكاتب والمردم** وان ام الولد **تتفق** ان  
 الرق متعقب ويشع عليه النفقة ومع نكاح حرة من الرق من غير امانه في  
 عقد ويجعل له وصية اتفاقا والولد له **نكاحا ما لا يوسع** فيما ساعد على الحمل من  
 ثابت النسب ولو من حرة على ان يذهب **لا قولها** الحمل من زنا وداعي الوصي  
 كالوصي ولا يقب النفقة **حتى تنقض** لعل يسفي ما في زرع غير وفيل يجل وتستحق  
 النفقة ندي الفهستيان معزيا للنفقات ومع نكاح **موطوء** **تصير** كما يلزم الارجح  
 الاستبراء بل يستحب به تصيرها وجوبا على الصحيح ندي في الزخية او موكوف زان  
 ويجعل له وصية بلا استبراء وجوبا بل زنا **ولو شرب** رجل امرأته بعفر وانما **الحرة**  
 الى محرم نكاحها ليعم اخذ نفسه **مع نكاح الاخرى** فان النكاح لا يفسد بالشرع الباسر  
 لخلاف البيع **والنسيئة** **كلها** اي التي هي نكاحا ومنها **يفسخ** النسيئة على **مهر**  
**مثليها** بما اصاب التي هي نكاحا يجب ونيفكو ما للحي من ماله دخل به فله مهر النكاح  
 بالعلم بالبلوغ **لا مع ولا يبيع قزوج** **امته** **ولا يسيروته** اجماعا لثبوتها في الحكم نعم لو جعل  
 الولد ذلك احتياطا كان حسنا ٢٠ احتمال كونها في او معققة الغيب او جعلها بعقبة  
 وفرغت الحالب ومن ليس يعزب سبيل اذا نزل ولها (الايح) ومن كان (امام شرع)  
 يجعل له لروفي الفهستيان معزيا للمعزى وعينها **ولا يجوز ميتة وثنية** وكذا معتق لية  
 وشابعتة كما يسو في الحيكو فان الفهستيان ولعل ترى التعرض لثالثه اولى بل انهم  
 يتأولون فيه لروفي في عمله اشهى ومنكره **وكلاهما ميتة** **عزى** **والعبد ابائهما**







ومصرف فتشأ عليه بقبضه مغلد بالمان مبرر مسـ  
 كوصي وكمل بالفتح العجاء فيها عليه ويعجزه ٢٧ وثنـ  
 وقبض بفتح اذ فتح عاصر وبالعين قبل البيع من هو محبسـ  
 كزايح عبال ووصي مشتق بفتح خييار انشتم في هو يبرر  
 وقاله ما صور رأى بيع غلام وزوج بولود ثبنا وفـ  
 تصرف يوم او واحد لم يكن له ام ولرث ٢ تستبـ  
 تجرزة البيت لا تخر منه كذا اسكن خا والسكون مفرر  
 وفول وكيل في شرا معين لنفسه اشترى له الملك يضم  
 كراه عقيب الفل للزواني كوضع مقلع عن من هو يفتح  
 وفول الطير واضع من جعله محبا وعمل الامر بالامر يوم  
 سكوت الي اسم اليه موقظ ومحبول انصاف بفتح فيكم  
 وفير بعض بالفتح وبعدها لغت منه دعاء بالفتح عـ  
 رزقة اوله او من يبرر بخرقه بيع العفار بصور  
 فيمنع دعاء ويعجز فيها كقرينة عيني والتعجب بـ  
 من الشتم في ده من رزقه حبها بفتح مكاء بالفتح سنة جوهـ  
**ولو استفاد في عزم الولي** اذ في اجنبيا كان او قريبا لا يذ له كلام وعبر **فلا بد**  
 من القول الدال على الرضا صريحا او دلالة كطلة اليه والنعقة والتكيز وقوله الشهادة  
 هو لا مع جمل من قول الهرة او اكل لحمه او علمه **والعلم** كلمة لو فرتكون يعني  
 ان كما ان جوابا فرتكون جملة الصيغة مفقودة بالعلم وان كان دالا ان تكون  
 ملضوية معقودة بالندم كما اشيع اليه في الغنى عار يقع اشكال موزي عن نوار استعا  
 كما سيجاء في كلام البقية وكما يدر من القول **لو استفاد في الولي** او **سوله** **التي**  
**البعث** ومن قال بكارتها بوجه ايد نطت الوثبة من فوق الى اسفل والكعب عكسا  
**او هيضة** او **مراحت** او **تعليل** اي طوله المرفق بفتح في **بني** بفتح حقيقته اقبافا ولمزل  
 فزح في الوصية بكارتني ملك وكذا **الوالت** بكارتها **بناجيني** لم يتكروا ولم يقع به  
 الحر ميكتبي بسكونها انما عرفت بكرا فتعاب بالفتح **خلاها** وفيه مسئلة  
 من كلفت بعد الخلق وقبل الرضوخ او في بينهما بعثة او حب ومنه بفتح حقيقته  
 اقبافا كما في ان يلج ويخرج **ولو قال** الزوج عن الرعوى **سكت** حين الاستينان

او بلوغ الخيم وفالت ردة لا يفتنه ولا **القول لها** انما منك انكارا معنويا  
 وتقبلت عنهما **لا عن** كلام سمع في الرعوى ان على قولها القوي وان نكلت  
 يقضي عليها بالانكول وان يقضي قبل ولو برضا فيهما انما **لا** ان يرضى على اجازتها ان  
 رضاه او اذنها او سكوتها لانه وجود في بعض الشفتين فيكون مثبتا فلا ردها  
 شهادة على نبي على انها معقولة وبما اذ احل به علم انما هو كما في انها في  
 وللولي خاصة ولو غير اب **انكلام** الجفوة ولو كيت ثيبا والصغير والصغير ولو  
 كانت **ثيبا** ان علت الولاية عننا عدم العفل ونقصه فان كان الزوج ابا او  
 جرا ابا ٢ عن عدم ولايت ٢٧ ومولى زوج امته الصغير او غير على ٢٨ م ولا  
 خيار لهم بالبلوغ ولو بغض فامش او غير كمو عن ٢٩ يجوز وعني ابي يوسف  
 ان التسمية كيجوز للصبي قول **لا** علم كما في الجامع لو هو واستشفة (ان يكون  
 اب سكران او معروبا بشوب لا اختيار بحداته ومسقا والعقد باطل عنده  
 الصبي كما لو تزوجها من فيمن او محتمب حرمة فينة ولو رده (٢٨) ردها بفتح  
 صغيرته من زوجها بغير كمو فيمن يجوز عن وفيل كما في الجامع الصغير وليس للولي  
 ان يزوج وان اوصى اليه لرب يزله على الصبي وفي ان اوصى اليه جازة في العهد  
 الفهمستيا في فتح قال وفيه اشارة ان السلطان او القاضي اذ اوجها لم يرضه على  
 ما روي عن النبي من كذا في النجدة والى ان يجر انكاح الصغير لنفسها ان لم يوجد ولي  
 ولا فاض لكنه موقوف على اجازتها بعد بلوغها كما في الغنية وغيره **وان كان** الزوج  
**غير** ابي غير ابي وابيه ولو اتم او القاضي في **الام** **فلهما** **الخيار** **اذا بلغا** وكان من  
 يزوج وبها نقل **والا** بفتح اصلا على الصبي لتفصيل الولاية بالفتح او علم **بالنكاح** **بعد**  
**البلوغ** **خلاها** **٢٧** **بفتح** **سكت** **التي** **عانت** **بالنكاح** **اعقب** **ابا** **بقر** **النكاح**  
**ولا** **يجوز** **خيارها** **الى** **آخر** **الحبس** **اي** **حمله** **البلوغ** **او** **العلم** **لا** **تستبعد** **ولو** **اجتمعت** **معد**  
 تفوز البك والعين وتبرأ من التفسير بذكره امر ديني ولو بلغت بالليل ولا شهوة فان  
 نقضت النكاح ثم تضرع بعد الصبي فابله بلغت الساعة واعتدت فيسوي وقيل لو فرت  
 عن الشهوة او القاضي نقضت النكاح عن البلوغ قبل قولها بيمينها وفي **الاعتقاد**  
 اشارة الى ان الاشهاد ليس بشيء بل لا يملك البين كما في **الجماعة** **وقد** **وان** **جملت**  
**ان** **لها** **الخيار** **وان** **٢٧** **يقض** **بقضي** **للعلم** **وهذا** **عن** **الشيخ** **في** **قال** **محرر** **ان** **خيارها**

شهادة النبي في قوله فيما احاط به العلم

صح تزوج الصغيرة لنفسها اذ لم يوجد ولي والفاض







المؤكل والعجم وتكلمه ان يزوجه اليصل ان يزوجه من نفسه ولو تكلمه ان يزوجه  
 بلغة امة في اسمها ان يزوجه المشهود وعلما انه اراد بها بالذم ولو في ذم موكلمه عند  
 المشهود يقول خلعت امة ان نفسها على كذا ان الصراف هم اذا كان كفوا وان لم يسميها الزوج  
 ولم يزوجه المشهود ويسعد بن مديني ربه **وقوله تعالى الكعبة**  
 في مساواة الرجل امة لا عكسه فيلزم تكلم مشريعه وضيقه واغتراضه للوي بخلاف  
 العكس فانه وان كان فافرا الا انه غير لازم كانهما تقيح باسناد من دونها بخلاف  
 الرجل في ابتداء التكلم حتى لو قال بعد لم يسمي التكلم نصبا في العرب لتقاطعه  
 به لما العجم فيضعلوا انما هم في مشي بعضهم اكله بعضه وغيرهم من العرب والعجم ليس  
 كفوا لهم لانه اشراف بلما يكون العالم والوجيد كالملك ان كفوا العلوية وهو الاصح  
 كما في المقسمات لكن في الحيث وغيره ان العالم كفوا للعلوية ان مشريه العلم في الوص  
 ولذا قيل عاشت امة من اهل مكة وعدي الغنماني وما في الحيث جهنم بالذم ان وغيره  
 وزوجه في العتق فالله في النبي والوجه فيه كانه وسيجي ايضا بل بعضهم الى العرب  
 اكله بعضه واولاه اهلته منهم ليس كفوا غيرهم من العرب تحتهم باكل بقية الكرام  
 في ثابته لكن في الاطلاق كما في العجم وغيره وتعتبر الكعبة في العجم اسلاما لا بقا  
 به وحرية يحصل احرار كرا ورفيق غير كفوا في اية في الاسلام او الحرية ومن  
 له اية فيه اية الاسلام او فيها اية الحرية غير كفوا في اية اية احرار التصاق خلافا لاية  
 يوصف قال في موضع لا يعرف احب عينا وعنه ان العالم اسلم بنفسه او المعتق  
 كفوا لما كان في النهاية ومن له اية في الاسلام والحرية كفوا في اية اية وعنه اية يوسف  
 انه ليس كفوا في الصبح هو الاول كما في اية اية وفيه اشارة الى انه لا تعتبر الكعبة  
 في فرض العرب الا من جئت اليه فلا تعتبر اسلاما واهيانه كما في اية اية واهيانه  
 ان العرب كما يتقرون هذه الصلح عموما كما في اية اية وغيره واقا اية اية فلم يوجد  
 والخلاف من عباراتهم انه معتق في الغنماني لكن في النبي عرايطح (اصلاح ان الزهبي  
 اعتبار الديات في العرب والعجم بل يجمع في نعم لم يعتبرها محرو وهو رواية عن  
 الاطام وزوجه النبي حشر وطاحب الحيث بان عليه الفتوى وانه في البتة لكن في المنع  
 عن الجمع وتجيء البراءة معارض له فلا بقاء لاية الفتوى اولى وفراياه النصيب كغيره  
 بقوله **وتعتبر الكعبة ديانة** وفي الفتوى بالبرئح ليس كفوا للشبهة كما في اية  
 خلافا لغيره (الا ان كان تحتها به بالصبح والسنة والخروج كرا وليس بالمتق

﴿وَبَايَعُوا ابْنَ صَالِحٍ فِي مَكَّةَ﴾ **وَقَبَضَ الْكِبَاءَ** **هَلَا** بَأَن يَكُونَ فَاءً رَافِعَةً مَعْلُومَةً وَتَقْبَضَةُ  
 شَيْءٍ لَوْجِيٍّ صَحِيحٍ وَالْأَمَانُ يَكْسِبُ بَقْبَضَهُ كُلَّ يَوْمٍ وَمَا يَحْتَاجُ إِلَيْهِ مِنَ الصَّوَرَةِ أَيْ  
 كَانَتْ قَبْضَةُ الْجَمَاعَةِ كَانَتْ بَزْلُكَ يَتِمُّ الْإِفْرَادُ وَاجِبٌ وَمِمَّا اشْتَرَاكَ الْإِنْفَاءُ لَوْ كَانَ عَلَيْهِ هَاتِي  
 بِمَنْزِلَةِ الْمَرْحُومَةِ وَهُوَ كَقَوْلِي لَدُنِّي يَفِيضُ إِلَيْهِ الدِّينُ يَنْشَأُ كَمَا جَزَمَ بِهِ فِي **الْفَتْحِ وَالْعُلُوقِ**  
 يَوْمَ التَّوْبَةِ عَنْ **الْمَرْحُومَةِ الْعَجْزِ كَرَا الْبَقْبَضَةَ** لَوْ جَاءَتْهُ لَوَكِي **غَيْرُ كَقَوْلِي لِلْمَقْبُورَةِ**  
**قَلْبُ الْغَنِيِّ أَوَّلِي وَالْفَاءُ عَنْ عَلَيْهِمَا كَقَوْلِي لَزَاتِ أَمْوَالِ عَظْمَاءٍ وَعَنْ أَبِي يُوسُفَ**  
 وَكَهْوَ كَمَا هِيَ الرِّوَايَةُ عَنْهُمَا وَكَهْوَ أَنَّ الصَّالِحَ عَزَّ وَجَلَّ وَجَّهَ وَكَيْفَ تَهْ مِنْ مَوْتِهِ  
 مَثَرًا **هَلَا بِمَا فِي عَيْنِي** رَوَايَةُ الْأَصُولِ وَالصَّبِي يَدْعُو كَقَوْلِي بَغْضَاءَ أَبِيهِ وَأَيْدِ  
 وَحِدَةٍ وَبِ التَّجْنِيسِ الْعُلُوقِ عَنْ الْمَرْحُومَةِ وَفِي الْبَقْبَضَةِ كَقَوْلِي لَصِفِي بَقْبَضِي وَفِي الْفَتْحِ  
 أَفْ عُلُوقِيَا أَوْ عَالِمًا غَيْرِ فَاءً عَلَى مَثَلِ كَقَوْلِي لِلْمَقْبُورَةِ الْغَنِيِّ **وَقَبَضَ الْكِبَاءَ**  
**جَمْعٌ عَنْ مَثَلِ الْمُبْتَغَى بِالْحَرْفِ وَالْأَمَامِ وَاتِّقَانٌ فِي رَوَايَةِ لَا تَقْبِضُ** وَفِي آخَرِ تَقْوِيلِهِمَا وَهُوَ  
 الصَّبِي كَمَا يَدْعُو الْغَنِيَّةَ وَهُوَ اخْتِلَافٌ زَمَانِي كَمَا فِي الْعُقْبَانَةِ التَّحْقِيقَةِ وَفِي الْبَقْبَضَةِ  
 الْحَقِيقَةِ فِي الْحَرْفَةِ التَّقَابُلِ لَا حَقِيقَتُهُ الْمَسَاوَاتِ قَالَ لَسُئِلْتُ رَافِعَةَ وَعَلَيْهِ الْعِتْقُ  
**جَمَاعِيكُ أَوْ جَمَاعٍ أَوْ كُنَاسٍ أَوْ بِأَخٍ** أَوْ حُلَاقٍ أَوْ مِطْكَارٍ أَوْ حَرَاهٍ أَوْ صَبَارٍ **غَيْرُ كَقَوْلِي**  
**لِلْمَرْحُومَةِ الْحَرْفِ كَقَوْلِي أَوْ مِثْلُ أَوْ صَرَفٍ** وَفَوْقَهُ الدَّرَجَةُ بِقَبْضَتِي لِلتَّجْنِيسِ تَحْسُتُ  
 الْحَرْفَةِ وَالتَّقَابُلِ لَيْسَ بِكَقَوْلِي لَبَّازٍ وَالْعَطَارُ كَمَا فِي الْكَافِ وَيَنْبَغِي أَنْ تَكُونَ  
 الْوُضَائِعُ مِنَ الْحَرْفِ بِمِثْقَالِهَا كَقَوْلِي الْفَتْحِ لَا أَنْ تَكُونَ مِنْ نِيَّةِ كَقَوْلِي  
 وَبِصَوَافَةٍ وَأَوْفَى بِمِثْقَالِهَا وَبِصِفَةِ تَدْرِيسٍ أَوْ تَحْقِيقٍ كَقَوْلِي لَبَّازٍ مِثْقَالُهَا  
 فِي الْحَرْفِ وَفِي الْحَقِيقَةِ وَفِيهَا حَسْمًا سَمْتَهُ هِيَ الْخُشْيَانُ مِنَ الْكَلَامِ وَهُوَ الَّذِي يَنْجُومُ  
 الْخُشْيَانُ يَرْغَبُ فِي تَقَارُفِهَا تَابَعًا وَإِنْ كَانَ نَدَامَةً وَمَالٌ كَشِيشٌ كَانَتْ مِنْهُ أَكْبَلُ  
 مِنْ مَالِ الْخُشْيَانِ وَأَمَّا الْمَسْمُومَةُ كَمَا فِي الْحَقِيقَةِ نَعَمْ بَعْضُ أَكْبَاهِ بَعْضُ وَمِمَّا اشْتَرَاكَ الْإِنْفَاءُ  
 الْحَرْفِ جِئْنَا لِيَقْرَأَ مِنْهَا كَقَوْلِي لِلْمَرْحُومَةِ الْغَنِيِّ أَوْ جَمَاعَةٍ كُلِّ مِنْهَا كَقَوْلِي جِئْنَا لِيَقْرَأَ  
 كَمَا فِي الْإِسْرَافَةِ وَالْإِنْفَاءُ يَسْلُبُ الْكِبَاءَ فَإِنْ يَتَقَبَضُ كَقَوْلِي لِلْمَقْبُورَةِ وَالْغَنِيِّ  
 لِلْعَاقِلَةِ وَفِي الْفَتْحِ تَبَايَعُوا مَعْنَى لِيَحْبِبُوا لَكُنْ فِي الْفَتْحِ عَنْ الْبَقْبَضَةِ عَنْ الْمَرْحُومَةِ  
 لَا يَكُونُ الْجَنُونُ كَقَوْلِي لِلْعَاقِلَةِ وَلَا عَمَّ بِالْجَمْعِ وَلَا بِالْفَتْحِ وَلَا بِالْإِنْفَاءِ وَلَا بِالْجَمْعِ  
 الْمَرْحُومَةِ كَمَا فِي الْفَتْحِ وَعَلَيْهِ مَا اشْتَرَاكَ الْغَنِيُّ يَكُونُ كَقَوْلِي لِلْمَرْحُومَةِ وَلَا تَقْبِضُ الْكِبَاءَ  
 بِمَنْزِلَةِ الْمَرْحُومَةِ أَمَّا الصَّلَامُ كَقَوْلِي لَمْ يَجْعَلْ عَلَيْهِ وَهَذَا قَالُوا الْعَجْزِ الْعَالَمِ



مکملہ

[illegible]

جمع بعضهم السماء الأصدة في قوله  
صدأفا ومهر خلعة وزي فضة جبا واجز ثم شمر عليا



وترايا مخلوقا الصبيحة بانها كالوكي في المخرج فيروج اليك كالشيء كما في الهنديات  
 معنيها ان هن في الحرف من فمنا على ان يلبس انما في حقيقة وحكما وتسمى وليكن  
 ايضا فتنبه او موقا احدها في ان الوقت كالوكي في حكم المهر والعرة لا غير كما في  
 ان احدهم ولهم نصيب بالطلاق قبل الرقول والمخلوق الصبيحة فيسبحن بها بها او  
 قال بكار في وقت من قبله لكان شاملا لشاره في وقتها وتقبيله ومعاذقت  
 كليم امراته او انبتها فيل المخلوق كما في الفهستيان عن النخعي وفيه في الخلاصة  
 لو كان المهر في يد عاده نصيبه اليه ملكه فيجوز الكفاف والاملا يعود الا بفضاء الفاي  
 فان سكنت عنه او فاه لم يهر المثل بالرقول او المخلوق الصبيحة او الوقت ٢ حرهما  
 قبلها اذ مهر المثل حكم كل ذلك كما في غيرهم ولزم بالطلاق قبل الرقول والمخلوق  
 الصبيحة فتحة ان لم تكن البعثة من قبلها كما في النخعي معتمدا على الزوج  
 في الصبيحة وفي الفهستيان معنيها للمفاتيح بحالها الكف ٢ فتنبه بالبعثة اعتبار  
 حالها قال الولوي الجي وهو الجي وعليها يعقوب ٢ تنقص عن خمسة رطل  
 واذا زاد على ثقبه من ثقل وفيه رطل وخمسة رطل في البعثة كما في البعثة  
 فاقبلها خادما كما في النخعي وفيه في الرخيصة بل الرخ الفحيح وهو الكاهن  
 ومنه في ديارهم اقله ديارنا فيلبس اكثر من ذلك من اذ على هذا الزار ومكعب كما  
 في البعثة عن محي الاسلام وفي المراجع لواعظها فيميتها فيجوز على الفبول  
 وكذا المخلوق وهو يوم مهر المثل بالرقول او المخلوق او الوقت لوتن وجها فيجوز  
 او مهر الرق من المخلوق فاذا هوهم لتعذر التسليم خلافا لهما وعمرهما لها مثل وزن  
 لخير خلا او مهر العبر ما عدا هو خلا ٢ في سبع فتجب فيميتها عنوا في تزوجها  
 موقا او براتة لم يسكن منسما او برار لمعش اجهالة في خلا ما اذ كان بر وبل  
 وتزوجها على بقت بانها يجب لها بيت شجر في انبليس وغيره للحيث وفيه اشعار  
 يجوز اطلاق النكاح عن البعثة على الام العام سواء كان جنسا عن البعثة  
 او نوعا وفر يكتفي على الخاص كارجل والجماع وفيه دلالة على ان النكاح عين يلبس  
 ان لا ينفقوا الى ما اكل عليه البعثة سبعة ثمانية الفهستيان معنيها للكشف  
 او تزوجها بتعليم الغواني لكن ينبغي ان تقع تسميته من على القول يجوز الاستحسان  
 عليه ولم ان من تعرض له كرا في الجمع وافي اخره كما في فايلا والظاهر انه يلزم  
 كذا الا اذا قامت برقية على اراء البعض والمجتمعة كما في النخعي انتهى لكن يعارضه

يجوز الملاقاة بحسن عند الفقهاء على الامر العام

رندة

انه حرمته لها وليست من مشتركة مصاحها ملائحة تسميته التعليم في الهنديات  
 او حرمته ان وجع الحرام سنة لانها في خصوص عليه لا فتها بالامان وما ورد في النخعي  
 جاء من الغواني من وجع بان ابناء السيدية وعن مهرها فيميتها سنة وكذا يجب  
 مهر المثل في النكاح وهو ان يزوج حبه بنته على ان يزوج حبه ٢ في بنته او اخاه مثلا معا  
 ضة بالعرف في بعثي مهر يبيع ويجب لكل منهما مهر المثل ولو تزوجها على حرمته لها سنة  
 وهو عن مهر المثل في انما لو باذن مولا كما لو تزوجها على حرمته في آخره طاء  
 لكن لا يجب الحرمته بل من جمع بينهما على الزوج هو الصحيح كما في البعثة ولو اعتق امة  
 على ان يزوجها وبقت ولم يبيع مهرها معتمدا على ما في يوسف وعن مهرها من  
 المثل فان البعثة وهو باختيار في تزوجها بان تزوجها بها مهر مقلها ولو اقبلت  
 او تزوجها بعراعتي بعيلها فيميتها اجهالة فتسعي في ولا يجب على النكاح ان يوافقا لانهما  
 حرة ولو كانت ام ولو قال اني حليقة لا يجب عليها فيميتها لان رقتي غير متفقين  
 كقولنا اني في الموقد بكم الواق في رقتي نفسها بلا مهر وبالبعثة من رقتي  
 بلا مهر ما عرض لها بعراعتي ان دخل او مات الزوج والمعتة ان خلق قبل الرقول  
 وعمره في يوسف لها نصف ما عرض والا في ربح وان زاد في مهرها بعراعتي فت  
 الزيادة وتنفذ بالطلاق قبل الرقول كما ان العيب مخصوص بالعرض فيه لا بعن  
 وعن ابي يوسف فتنبه ايضا وان حلفت عندها المهر لان المهر مفعلا بقاء واذا  
 خلاها عاذا بانها في حرمته بلا ما يع من الولي حشا اذ منعها حشيا او شرعا او حشا  
 ملاك الحسي كمر في كراهي ما يقع الزوج الولي ولو لم يزوجها مطلقا لو ركبها هو لا يحرم  
 وزني وقرن وصفي ٢ بكتاب معه الولي ووجود ثالثا ولو ضربها او اعمى او افسد  
 اربابها فيل او يخنوق او يغشي عليه كما في البعثة في المهر وعمر خلا ما اذ في البعثة  
 الفهستيان في خلاص فيميتها يفتل وجارية لحرهما في ٢ وع والكل يبيع ان عفو  
 او لا وجع ولا ايمان في صور رمضان اذ امانا من منع شرعا واحرام حج ومزاويل  
 او عمر للزوج الفضاو الرم والثالث مع الثاني فيض وفيما في بانها مانع ان  
 كبرها وشرعها في تمام البعثة المستحق جوابا لاداء ولو طلبة كان ان وجع حشيا او عينا  
 تسليم نفسها ومن لا يوافق وترا الوفاق مجبورا عن خلا ما اذ في صور الفضا  
 غير مانع في ٢ وع وكذا صور الفنون والكفايات في وافي وهو ٢ وع كما في الفنا في  
 وغيرها الحرم وهو الكفاية وهذا فيفتي انه لو اكلنا صيدا ثم استد وحل به

في النكاح  
 في المهر  
 في البعثة



بعد الزخول سمي لها يمين الاوكما اختاره  
ملاحس وغي سماعه لطفه

او علی ان لا یتزو جلا ولا یتسرى علیها  
او علی ان یثقی ضرتها و یعتق ابانها و  
یکرمها او یعتقها حریت

[illegible]

والنفسية







السبت اليوم ولها ان تخرج من الارض وليس للزوج ان يرجع على الا انه انما  
 تستحقه الفتوة (٢) اذ قال بعض اخرا المهر ثم قل ان لم يجر المهر فليس  
 ضمنت مع مالي ما يجر من الضمان بعد المهر وان قال انه انما (٢) اذ بانسته ورجعت  
 فانا ضامن كانه مظان المسبب الوجه ورجع الولي على الزوج **اذا ادى ضمنه**  
**ان ضمن باوى** الخفيف او الخفيف **وإذا** يرجع لا يمتنع ولو كان الضمان وليا وادى  
 مع مال نفسه يرجع انما ضمن ان يجره (٢) يرجع (٢) انما ضمنه فيما للشخص  
 وان يجره لكن قبل في النهر عن الغاية ان عدم الرجوع عمر عدم (٢) شهادة خاص بالا  
 بخلاف الزوج وبغية الاولياء ومن يجانب (٢) انما ضمنه الضمان العظم الا اذا  
 ضمنه كما في الفتوة ثم الخلافة بغير ان ولاية الطالبة بلها ثبوت لكل ولي مع ان  
 ليست الاولاد الاولياء والفاخية ان غير ما ولا يجرى التعريف في ما ان الضمان  
 بل لا يجرى قبض صرافها وان كان عاقر اجره الولاية والدولة كما في الحنفية وغيره  
**والله اعلم بالصواب** من الولي ودواعيه **والسبع حتى يوفيه** او وكيلها او المحام **فرز**  
**بني** تجمل من مهرها **كلما** وبعض النسخة في حقها في البرك كما تعين في المهر  
 ولكن بعد اخذها ان يجره الجواز بغيره عن بعضهم كما في الفقهية مع الاستثناء  
 وسيجيئ **بما** **السبع** بشرطه **والخرج** من المهر **ايضا** الحاجة والغرة كما في الفقهية  
 وفي الاستثناء لها ان يخرج بغيره من قبل ابيه العجل مطلقا وبعد اذ كان لها حق  
 او عليها او كانت قابلة او غاصلة او في باره او بها كل جمعة من كل باره الحرام كل سنة  
 وبما عدا ذلك من ارباب الاحناف وعندهم والوليمة **الخرج** (٢) اذ بانسته ولو كانت  
 بانه كانا عاصيين واختلقوا في حرمها الحرام والمعتزلة الجواز بشرط عدم التزني  
 والتكليف **ولما** **الفتوة** **لومعة** **لا** **اب** **لعمري** **المعجل** **لان** **جن** **وهذا** **المنع** **فصل** **الرجول**  
 انما **فلا** **وكره** **لعمري** **ان** **كل** **وجبة** **مقابلة** **بشيء** **من** **العوض** **خلافا** **لما** **فيما** **لو** **كان** **الرجول**  
 ولو باقتضى الصيغته **بها** **لعمري** **صينة** **والجونة** **لا** **مكي** **هذه** **بلية** **المنع** **لعمري** **المنع** **لعمري**  
 لعمري **معه** **وان** **لم** **يكن** **فرز** **الحمل** **بها** **المنع** **فيما** **حق** **يوم** **في** **فرز** **الحمل** **من** **مثلة**  
**عربا** **لعمري** **مقر** **رجع** **او** **لعمري** **ان** **العلوم** **عربا** **لا** **تشرط** **لها** **وليس** **لها** **من** **المنع** **لعمري**  
**احل** **كله** **حالة** **العز** **او** **بغير** **ان** **الخرج** **اقوى** **من** **الذات** **خلافا** **لما** **في** **يوم** **في** **المنع**  
 فان الولو الجي وجميعه وبه يفتي استحضارنا وخلافه انه لو شرط الرجول به قبل حلوله  
 بغيرها **المنع** **بغير** **لعمري** **وجب** **على** **وان** **مثلة** **على** **كل** **الحلول** **على** **ان** **يعطيه** **فصل** **الرجول**

للقابلة والغاسلة الخروج بغير إذن الزوج

[illegible]



بالفتاوى تعجيلة ثم يرجع اليها في كذا مرة وان بعث اليها شيئا بفانته هو مبرية  
 وقال الزوج من القول له **الفرح في عيني ما هي للكل** وهو ما ليس بفانته  
 كالعمل والسخن والفتاة الجملة اما الهيكله كاللعمام والرجاج المصنوع والبوله  
 التي تقف بالقول لما استعملنا مع اليمين كايه الدراية وفي الفتح الذي يجب  
 عتاده في مبادي ان الشك والذوق والفتاة ونحوها في ما يرد في ما يعنى  
 اليه عادة كايه الضايفه القول له ان المتعارف او صاله هريه والظاهر  
 معناه معناه في نحو الثياب والجزايريه ونحوها في النعم ويبلغ في افضل  
 قوله ايضا في الثياب المخرجه مع السخه ونحوه في الفحص الثاني مع  
 السخه المتعارف اليه انه ان كان مما يجب على الزوج كالحمار والدرع وشاة  
 البنت فمهرية ولا بالقول له كالحرف والملة اشئ ومزاكله اذ الميز في مع ما  
 وان في قوله كذا للسمع وهذا السخه في قوله انه من المهر ولو فانت  
 هو منه وقال في بعث فان مقبضه بالقول لها ولا في كذا ان يلعج ولو بعث  
 ابوها له شيئا بعث بعث لكها شيئا واه على انه من المهر بل لا ان يرجع  
 بما بعث من ماله لو فاجا ولو من ماله باء في كذا لانه هبة منها في وجهها  
 ولو بعث الزوج لها هرا ما وعوضه يعني ثم اذ على انه عارية بالقول له  
 فان استبد بها ملها ان تسترد العوض خلك بثلث رجل وبعث بها شيئا  
 وفي وجهها ابوها بعث للمهر بستره عينه فايها او قيمته هالكا وكذا  
 كل ما بعث هريه وهو فليج عوق المالك والمستهلك في معنى البنت  
 انفق على معونة العيني بستره ان يزوجها ان في حقه الرجوع مكلف وان ائت  
 فيه الرجوع ان كان دمع لها وان كذا اكلت معه بلا مكلف وان فليج في  
 حقيقه او حبي في بيتة في على بيتة او بطلها والحكم ان في كذا في  
 حقيقه في بيتة في بيتة في الزمير سواء وحيث او طلق في قوله  
 اذ في بيتة او في بيتة او ما في اخرها عورة وعمرها للزينة من المثل في  
 دخل بها او ما في بيتة او طلق في قوله الرجوع ويكفي احكام النكاح  
 في حقيقه كالمسلمين من رجوع في النكاح ونوع الطلاق ونحوها  
 وان فليج في حقيقه او حقيقه في بيتة في بيتة في بيتة في بيتة في بيتة  
 بلها في كذا في بيتة في بيتة في بيتة في بيتة في بيتة في بيتة في بيتة

م

اختلاف مسئله جهاز











طلاقا كما في الشك والفرق لا يخرج حكم الصحة لا يحسنه نعم فيجب النفقة  
 ويجوز فداء به وعندنا وبنو قايما والواحد هو انهم لا يقوارنون لان الاثنتين بانفسهما  
 اذا كان التكاليف صحيحا مطلقا فيقتضيه عليه ذكره ابن الملك وغيره لكن نقل الفقهستاني  
 معني المحيد انهم يقوارنون فينبته وكذا لو تزوجا على عيضا من ايهما اثنتان وما على  
 على الكف ما في التكميم وبل اعنت امرهما يعرض خلافا لهما (الا ان الحلف ثلاثا  
 وطلبت التبرع في بانه يقر بينهما اتفاقا كما لو طلقها ثم افام معها بلا عذر او تزوج  
 كذا ينبت في عن تصالح او تزوجت قبل روج اخر وفرطها ثلاثا بانه يقر في هن  
 الثلاث من غير ما عتد كما في مذهب في الجميع الرضوي خلافا لما نقله الزيلعي والبطي  
 مسلم ان كانا امرأين مسلم او اسلم احداهما ان التحدث الرار ولو طلقا باناسلم (لا  
 في دار الحرب والولاية دار الاسلام بخلاف العكس) هو كتابي ان كان بين  
 كتابي وجوسني اند الجوسني مؤلف الكتاب في الفقه فقهاني معني الخلاصة لو كان  
 اليهودية فيمن في الفرية كجها ثلثي وكذا لو عكس كما كتبه فيما علقته على  
 النجوم ولو غفل الجعل (لا سلام ووصبه يصح مسلما بالاطالة ولو اسلمت زوجة  
الكلم او زوج الجوسني عرض الاسلام على الالة في بان اسلم يعني التكاليف ولا  
مرف الفاي بينهما ولو لم يفرق علف غير الميني ولو عفو يقر على ابويه  
لا سلام فان لم يفرق له اب نصب الفاي وصيا فيقتضى عليه بالعرفت فانما الزوج  
بالعرفت طلاق خلافا لابي يوسف كما ان انت هي كذا الطلاق لا يخون من الالة يعلم  
 ينبت الفاي منا بها وما في الزيلعي من ان الطلاق في هن انشأته يقع من الصحيح والجنون  
 عني مسلم ان الطلاق عليه لما ولما التي لو كان اباؤا او اباؤها بغير الرخول  
 لتأخر به ولا فينصحه لو ابي واشقي اوت قبل الرخول لتبوتيت المير قبل  
 تذاكر ولو كان له ولد اسلم امرهما في دارهم ابي دار الحرب وما اتفق به كالسج  
 الحلي لا يثنى حتى من عنة الطلاق بان تجني ثلاثا او قضى ثلاثا اشتم  
 لغيرها او تضع الحامل قبل الاسلام لاخر لتخزل العرض بعزم الولاية ما فيع شرط  
البرقة مقام السبب ومن الحيض ليست بعنة ولذا ايسر فيها الرخول به ويجوز  
 وان اسلم زوج الثمانية يعني كلاهما وكذا لو اسلم زوج الجوسنية فهو ذوات او  
 قسرت وتبين الواثني حقيقة وهكذا سبب العراق لا ينبغي بلو في امرهما  
 اثنا مسلما او ذميا او اسلم او علف الرقة في دارنا او اخرج مسيبا ودخل به دارنا

[illegible]

57



















منها اليه هذه الالفاظ واحرة ومجبة بلانية وان نوى ثلثين او باقية ٢٠ في مشتمل  
على مصر جنسي لا يحتمل التعذر وان نوى بالث طلاف واحرة وبطلاف اخرى وفعلنا وان نوى  
الطلاف **ومعنى** كما نرى في حكمه وكذا عتق ثلثين في الامانة وكذا لا تقدم على الحرة واحرة  
فانه يقع ثلثان انه انما يما يعنى مع الواحدة الاولى كما في الجوهرة وما رآه في البيع منقول  
فيه **تليث** **الليث** عزم الرفع بوهنتك للافك ونحوه كما في  
تليث الغزو في ولو فاه الحلفك لم يقع الا اذ اخلت استعماله في الحلف وكذا لو كان جوابا  
لسؤاله الحلفاء عن مشاييرهم فنزل في البيع بئنه واما طلافك الله فيلحتم الى  
النية قال في البيع الحق نعم وفيه ايضا في نفي في عرفنا الحلف بالكراهة يلزم  
الا جعل كل امرين في جعلته لم الحلف ووقع بوجه ان يجرى عليهم كانه على صار  
بمنزلة قوله ان جعلت فانت كذا وكذا تعار فوا قوله على الحلف الا جعل كذا انشئ وايرك  
في النية يقول المتأخر في كل حال على ما رآه ونحوه انه باين بلانية لعلته الامانة  
بالعرف ولو فاه على الكراهة او الحلف يلزم في الحرام ولم يفل كما اقبل كذا في اوجه  
البيع ولو فاه حلفك على البيع والوزار واجب او لازم او ثابت او مضمون بل يقع فله  
انما الحلف لا وفان الحلف الحلفان نعم في نفي في الغزو في على (٢٠) بل في المستعجلة  
الحلف بل في نفي الحرام بل في نفي وعلى الحلف على الحرام قال في المختار ان وان لم يكن  
له امر لانه يكون فيما يتبع الكرامة بالحلف وقيل كذا في النية في قوله بل لانه  
تخرج من الدار (٢٠) باقية في فاه حلفك بالحلف في حلفك لعزمه في حلفه بطلافه  
ويحتمل الحلف بطلاف غير هاهنا القول له ثم رآيت في الغنية مدعته جماعة انشئ  
البيع في فاه اية حلفك بالحلف ان كذا انشئ الحلف وكذا كذا في فاه ثم في حلفك  
امراته انشئ في فاه انه لو نوى الاقرار كذا لم يجرى قضاء وفي الغنية الثانية مع زيد  
للقيمين بئنه وغير هاهنا بئنه علم الرفع في حلفه فلو لفتته الطلاق بالعلم بئنه  
بطلت بلا علم به ومع فضا انشئ وكذا في كل ما يستوي فيه الجرح والهرول اذ لم يجرى  
النية وعليه الفتوى كما في حرقه فيما علقته على الشجر **ويقع الطلاق باطافه**  
**الاجل** كما في فاه ان طلاقه بل ونحوه كذا في جميعك او جعلت طلاقا فامهم  
او الى ما ايجز **يعني** به اي يعنى العرب به من اليمين عن الجملة كذا في نية والعقود  
والراس والوجه والروح والنفس والفتنة والصور والجسم واليمن والجسم والعقود  
وكذا الاستغفار والدم والقلب والعين على ما في الجوهرة وايد من اضافة الحرف اليه بضم

الاجل

الاجل في اسرك او بلاشدة اية بمن الراس طلاف مضمون الراس لم تده هو اية كما في  
الحقيقة وكذا في هذا هو اية في عدم اتيان المصنف بضم الحاطفة ولو نوى اقتدار  
الطلاق طلاقه ولو انقضت فاه في اية بضم في بضم وكذا اذ اقال في الخلاصة حيث  
قال لو فاه حلفك راسك واره الراس فيك لم يجرى فيك فيك وكذا اذ اقال الراس منك  
واما لو فاه الراس ومنع على الراس كما في الغنية في معنى الحاففة وباطافه  
**الاجل** في شرايع منها كصفتها **وثلثها** الى غيرها او جز من الباقي منك ولو فاه حلفك  
الاجل طلاقه واحرة ونحوه لا يجعل ثلثين فاه في الخلاصة ووقع التصانك بضم  
فاه في بعضهم برفع الواحدة اذ الراس انما انصبت الا على وبعضهم اعني الا في ثلثين  
اذ اليمين في الاستعمال انشئ يعنى باوقع الثلث واليمين الاول وثلثين باقية في  
وبد علم ان قوله في البيع لو اقم على احد هما وعتق احده اتفاقا مجموع في الثاني  
كما لا يجرى كما يقع باطافه **الاجل** في ثلثين معني كما يجرى به عن الكل كصفتها او **فيها**  
**او حلفها او يمينها** فلا يجرى به عن الجملة كما يضحح واليمين واليمين  
واللصان والا في اليمين واليمين واليمين واليمين واليمين واليمين واليمين  
فوقه الكل وقع باطافه اية والعقود واليمين واليمين واليمين واليمين واليمين  
واليمين عن الفضا كالحلف وما كان من اسباب العمل كاتبع اذ فاه في النية العينية  
اليمين كما يجرى به عن الكل بل خلاف كما في النية **ولو حلفك نصف تطليقة او صر بها او بغيرها**  
**الاجل** حلفك واحرة اذ في حلفك لا يجرى كله كذا في اليمين واليمين ومع اية وكذا  
هو الحلفان كما في الحلف واليمين واليمين واليمين واليمين واليمين واليمين  
وثلث طلاقه وصرح حلفك يقع الثلث وقيل واحد ولو كان مكان الصر بغيره  
مقتضى على الحلفان وصرح واحرة كما في الغنية في بيع في قوله ان طلاق ثلاث انما  
تطليقتين ثلاث وقيل يقع ثلاث الا انهم في اية طلاق من واحرة الى ثلثين او صر  
بين واحرة الى ثلثين واحرة وصرح مقتضى **وهو** من واحرة الى ثلاث يقتضى لرحول  
الطلاق الاول في حلفك **وعنه** ما ثلاث لرحول الغائتين وبعث ما جرح وصرح اجز  
حينئذ والاصح في حلفك ما بين ستمين الى سبعين يقال ان اذ وان  
تصع بضم في حلفك واحرة في ثلثين يقع واحرة ان لم يكن شيئا او نوى القرب  
**والحساب** لا يجرى الا في الاول وان نوى ثلثين او مع ثلثين **مقتضى** لو مرحو لا يجرى في حلفك واحرة  
لانه لم يجرى للثلاثين محل فان نوى مع ثلثين **مقتضى** في حلفك واحرة في حلفك واحرة

تصح اضافة كل سبب من اسباب الحرمة الى الحرمة المحل  
الزمن لا يعبر به في الكل بخلاف ما كان من اسباب المحل

في رواية كل نصف تطليقة في اية طلاق  
ثلاثة اقسام **الطلاق** **الطلاق** **الطلاق**

الطلاق

الطلاق



في قوله تعالى  
 انما جعل الذلعة ومية تغليف على نفسه  
 في ثنتين في ثنتين يقع ثلثه وان نوى الغيب  
 او الكيف اوله ينو شيئا ولو نوى معنى الواو او وقع وعلى ما في وفي ان كان مع هذا الضام  
 يكون النسخة وتفسيره يقع واحدا رجعية لانه لا يحتمل النسخ حقيقة والفتح الحكي  
 يكون رجعية لانه يقع بغير او يكون يكون باينة وفي ان كان في مكة او مكة  
 او في الدار او الخلل او الشمس او في كراويله فيم تطلق في الحال حيث كانت كقول  
 ان كان في مكة او مكة ويصرف دياره لو قال عينة اذ ادخلت واذا لم يستطع واذا  
 مرضت واذا طليت ولو قال اذ اطلقت دخلت مكة او في حوله مكة لا يقع ما في قوله وكذا الدار  
 وكذا مكة وطاقت ان الكيف يشبه الشرط يجوز ان يكون في مستعار لان الشرطية يكون  
 تغليفا وعلى هذا لو قال ان جيتت ان كان في تلكا او مع ذلكا فيمكن في تطلق غلابة  
 ما قال ان كان ان في مكة كما في الفهستيان في ان في مكة **فان** ان كان  
 طائف في حيثك وفي هاهنا في تطلق حتى فيم في اخرى ولو قال في حيثك او في حيثك  
 فيم في حيثك وتكفي ولو قال له خولك الدار او حيثك طلفت للمكان او بابها النوحه  
 ان تطلق حتى تدخلها او فيم في ولو قال ان كان طليفة حسنة في حوله الدار  
 ان رجع حسنة طلفت للمكان وان نصبت تعلق والوقوف ان رجع يكون تغلظا للمكان  
 فكان باطلا وعلى النصب يكون تغلظا للتليفة فلم يكن باطلا وفي ان سما عند  
 ان الكساية بعثت الى مصر يقول فيها ما قوله انما في الامام فيم في قوله كرام  
 و . فان في قوله يا همن في قوله اي . وان في قوله يا همن في قوله اي .  
 و . فان في قوله الكساية في قوله . تلكا وفي قوله اي .  
 ان يقع **فان** ان رجع ثلاثا وفي قوله واحد ان كان طائف  
 ثم ان في الطلاق انما ثلاثا وان نصبت وفي ثلاث لان معناه ان طلق ثلاثا  
 وقا بهما حلية معن صفة وهذا مباد اللغو واماره الصريح في ثلاث لغيره بعد  
 في قوله ان في قوله في قوله . وما لم يجر ثلاثا **فان**  
**فان** في لائحة الطلاق الى ايمان قال ان طلق عزا وفي غير تطلق عن طلع  
 النسخ وان نوى الوقوع وقت العجز وان النمان صفة مائة فيهما اتفاقا وفي ان في  
 فضا ايضا عند خلاصها وعلى هذا الخلاف ان طلق كذا استخفاف وفي شعبة ان  
 فيطلق في اول جزء منه وان نوى ابراءا وكما في **ولو قال ان طلق اليوم عزا او عسر**  
**اليوم يعتم اليوم** كذا الخبر في الكوف (٢) وثبت حكمه تنجيم او تغليفا فلا يتبع ذلك

في  
 الاول

انشائي

ان كان ولو عجز بالواو يقع في الاول واحد وفي الثاني ثنتان كما لو قال ان طلق اول النهار  
 واخره يقع واحد ولو عجز يقع ثنتان ولو قال اليوم او من الشهر يقع واحد في (٢) وفي  
 والا في ان في طلاق الكساية ان فيم في اخره مستغيبا في العجز في العجز في  
 في ابا الكيف وقع طلاق واحد وان وقع باستغيبا في طلاق واحد ولو قال ان طلق  
 فيم في اخره مستغيبا في طلاق واحد وان وقع باستغيبا في طلاق واحد ولو قال ان طلق  
 في العجز في ولو قال ان طلق قبل ان اخرج وجب له ان يزوج **ولو قال ان طلق امس**  
**وفر تكهنا اليوم** وان تكهنا قبل ان امس وقع لان لعدم صفة الاستناه لما قبل  
 المذكر فيتعين جعله انشائي بخلاف العتق حيث يجعل او ازاله بالحيث قبل  
 ملكه ولو قال في الاول ان اخرج حتى حقت فانت طالق قبله او عكس لغت الغلبة  
 ووقع الطلاق عن وجود الشرط اتفاقا كما في النسخ والتمني **فان**  
 من حيث حكمه بعض الاتفاق في في مسئلة الرواية ان طلقك فانت طالق قبله ثلاثا  
 بوقوع الخلاف وقام في العتق وبدعم في الغلبة حيث قال في (٢) لان في كل  
 كما وقع عليه كذا في فانت طالق قبله ثلاثا ثم طلقه بغيره لانه ثلاثا يقع  
 وهو اطلاق الرواية كما يقع عن النسخ في على ما قاله ابن سريج من ان النسخ بعينه  
 وقال الغزالي لو قال ان طلقك فانت طالق قبله ثلاثا انما يقع بقاء الخلاف على  
 النسخ الوجهين انتهى لكن الذي رجحه النسخ في عجزه ووقع النسخ في وق  
 انما وقعت في قوله **فان** لكن النسخ عن الكل ووقع  
 الخلاف وبخلاف الرواية القول بصحة بكل محض ما يقع من النسخ كما لا يخفى  
 في العتق وكذا في الحلية بالوقوف في (٢) لا يقع ويصح كما وقع عليه كذا في فانت  
 طالق قبله ثلاثا ثم قال ان طلق طلق ثلاثا او اخره بالانجس وتنتهها في العتق  
 ويلغوا قوله قبله وهي الصريحة اي التي اخبر بها ابو العباس ابن سريج من  
 النسخ بعينه لكن لم يوافق على ذلك اعراف (٢) عيان (٢) كذا في البطلان بل يجنب  
**ولو قال ان طلق ما لم اطلقك ومتى لم اطلقك ومتى ما لم اطلقك او زمان ما لم**  
**اطلقك او حيث لم اطلقك او يوم لم اطلقك وستف طلفت للمكان اجاءا حتى لو علق**  
**انك** بان قال ان طلق ثلاثا ما لم اطلقك **فان** وقع بسكوته لانه اضاف الطلاق  
 في زمان او مكان حان عن خلافه وفرجه بسكوته ولو قال زمان ما لم اطلقك او حين  
 ما لم اطلقك لم تطلق حتى في وقت بعينه انما كان اوسطا استحال ان يجزى ومثله ان قال

بدا

لا يحد الا تصدق به اليوم في منقصة  
 به غرا بغيره الخارج

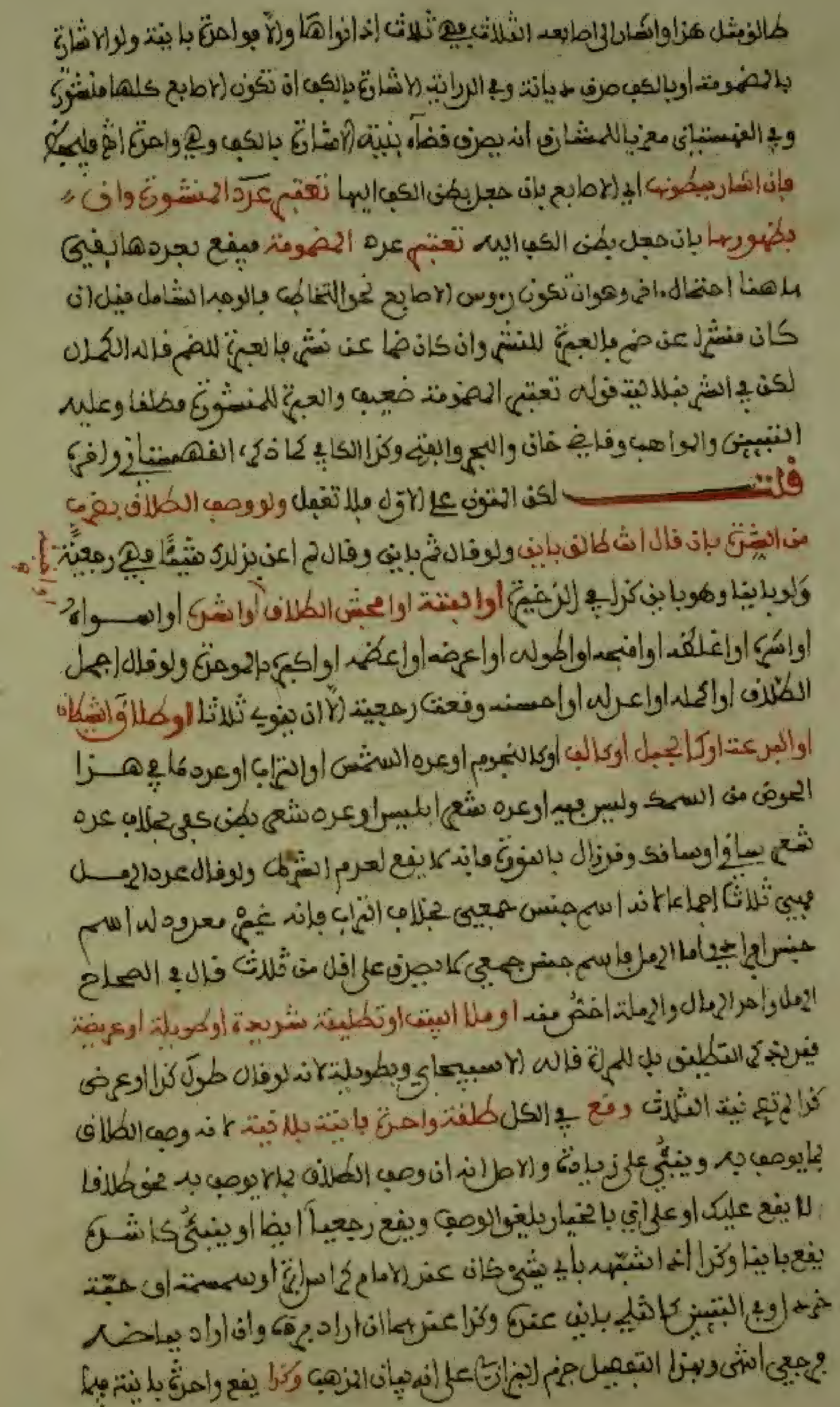
الاصل ان متى بدأ بالكتاب وقع طلاق وانما يستغيب  
 فطلاقا

او لم استحال ان يجزى ومثله ان قال









45.

اوقات طائف اوقات طائف











المرجح ما يحتاج الى نية باين كان الواقع به  
او رجحاً ففتح منه الطلاق الثلاث فيلحقها  
وكذا الطلاق على حال فليحق الرجعي ويجب  
الحال والباقي ونالهم فقال كان في اختلافه  
فما تفرقة لفظ لان معنى على المستبور

بعض فلاح

تغیلات

على المعتكفة من ياتى ويضيق الكل ما قيل  
 شكوكا أجمع لا ينافي مع مثله. لأننا اعلمنا من قبله.  
 لا يكل الحمة وقرقش. وانحو الصريح بعينه ينج.  
 واتي بعضهم ايضا.  
 صريح طلاق الخ. بالجو مثله. ويلحق ايضا بايقان فيله.  
 كذا حكمه انما يجرى به من. فزكان على وعلى.

**فروع** المعتبرة بعرض الطلاق باليمين الطلاق والمعتق ذكر الزوجي لا يملكها كذا وفي  
الخلاصة خلفها واحدة يجعلها كذلك على كذا وطبقه وجوبا يجعلها بائنا تنوي وإن يعاقب  
كذا بعد أن الله عليه السلام وله أربع نسوة ومثل يقع واحدة وعليه لا كذا وفيما خلف  
جميعا كذا في التبيين في علم أنه حلت ولا يرد في طلاق أو غير يجعله بائنا لا كذا أخرى  
فما لم يملك لا يصعد التخييد ويجاز منه وبينه حتى يمين في شك أنه طلق واحدة  
أو أكثر في كل ذلك في شك أنه كذا أو لا يقع في دفع عليه طلاق امرأة وله قضاء له فيما  
التخييد في قال لصاحب الأربع بينه في تطليقة خلف كل واحدة شتان ومثلا أن كان بائنا  
واحدة واحدة خلفت واحدة كل واحدة ثلاثا ولو كان اسمها طلقا أو غير ما جاءها أن قصد  
الطلاق أو العتاق وقعا أو العزلا أو الطلق في نفسه عدله في غير ما يأتي في قال الله  
خلف أو أكثر وعني به لا اختبار كذا في دفع قضاء إلا أنه الشهر على ذلك وكذا المخطوم  
أنه السهر عتقا مستعمل الطالع بالطلاق استلزام أنه يجعل كذا بائنا قضاء وبائنا  
كما في نسخ الوصية بنته ولو لم ينفذ الطلاق بائنا قصر لا يستلزام وقوع الطل أو القاصر  
بما ذكره في بائنا والكل قضاء في الباقي وفي تزويج ما هو **باب**  
**التعويض** أي تعويض الزوج الطلاق في زوجته وهو قيل في هذا ما وقع على قبولها في

ومكر الى الرابع لان بيوي خمسة كل واحدة  
بينهن مطلق كل واحدة ثلاثا ولو قال يسكن  
تطبيقات طفت كل واحدة مع

تکرار لفظ الطلاق



















بسم الله الرحمن الرحيم

تمت

المقدمة

واعلم ان هذه النسخة من اوراق شراعي لم يمسسها القلم في هذا الموضع  
 في الموضع المذكور

الرواية عن محم في عدم صحة البهيم المضافه كقول الشافعي



三

وفي البحر اثنان احد القولين

Handwritten text in a cursive script, likely a continuation of the previous page, starting with a red circle and the letter 'Q'.

This image shows a close-up of a manuscript page with dense, handwritten text in a cursive script, likely Hebrew or Arabic. The text is written on aged parchment and is arranged in several lines that curve across the page. The ink is dark, and the parchment has a yellowish, textured appearance. The handwriting is fluid and characteristic of medieval or early modern script.

*(Faint handwritten notes or bleed-through from another page)*

7

[illegible]











بيان ما يطلق عليه الحق

ولا شمار

ارمادنی

اباني وقع كلمة الغنية والاعمال في الجمع والاضداد عكس من اورد في النهج بان معناه انت طلاق  
 احده مني وهذا لا يكون ارجح لغيره وانما في قوله فجلاب ملاه اقول اباني واتا اباني بليس لغوا  
 بكل حال ولو وقع البطل بنفس او حشا او عكاس او ثقل لكان او اصد في فيه ثم انشئت  
 منحلته جمع ولا يشترط الفصل والعلم بعينه ولا انقلبته به بل وتلك بالاضداد  
 وكتب الاستثناء موصولا او عكس او زك الاستثناء بعن الكثرة البطل كما انقلب به بما قبله  
 قوله ان ادعاء في كلامه في وفيه كذا فيل وعليه لا غمارة وجمع اثنى اثنى  
 الرمي انما يعي بمنى حلب على منى في الصلاة بانها لا الغيم خاذا تحت بعزم ومفع  
 الكلمة اثنى **قلت** ولم ارد لك اخر من علمه فيل وانه على ثم الغنى على ان  
 التعليل بما مشيئة الجلال واعدا ثم كذا فلا امر اوبى لا تغني كذا ذهب ابيه  
 محرم بلو قال ان شاء الله اثنى كالف وقع عندك لا مع ذلك ما انقلبته ولم يقع غمارة بوجه  
 لا انه اجله ولو مفر من كذا الهندية والغنية وعينه عليه اهتوى كذا في اختلافه وهو لا يح  
 كما في البنية وثمة فيمنه حلب لا يحل بالاضداد حلف على التعليل كذا لا بطل وماله علم  
 في الجمع من انه مفعول في النهج والكلمة يوجب ان ان قال له ذلك ان الكلم وكتب الاستثناء  
 موصولا لطل كلمه وان ان الاستثناء نوعان تعليل كما في وتخصيل بان يقول انت كان اربعا  
 ثلاثا او ثلاثا لا اواحدة او ثلثا ثلثا تطلق واحدا او اثنين او ثلثا كما في الهندستاني  
 عن جمع العلم ويجوز في قوله انت طلاق ثلاثا لا واحدة مقصود فيقع ثلثا وفي قوله  
 لا اثنين فيقع واحدة وفي قوله لا ثلاثا فيقع ثلاثا لان الاستثناء في كل ما لا سواه كان  
 بغير الاصر كما مقرر ومما به كقول عبيد الله لا ما ليكي وكقول عبيد الله لا ثلاثا انت اجماع  
 لا ثلاثا ومما لا عنقول كما في الواجبة ومنه انت طلاق ثلاثا لا اثنين واحدا في  
 الجمع بغير الجمع كما جمع بغير الجمع ومما لو قال عبيد الله امرار لا ثلاثا ومما لا في  
 له غير مما لا بعينه وكذا ما به كقول لا ثلاثا ومما لا في الاصل وانما في الوجود كما  
 تقع صفة الاستثناء ان مع وضعا لقوله امرار في طلاق لا ثلاثا او قال لا ثلاثا ولين له غير  
 مواء كما في التسمية وعلى هذا ينبغي ان لا لو قال انت طلاق لا ثلاثا ومما لا في الوجود كما  
 ان يقع **ووجه** قال انت طلاق ثلاثا لا واحد واحدا ومفعول لثلاثا عن جمع هو انشاء او قال  
 انت طلاق ثلاثا لا واحد او اثنين في جواب باليه بان ما قبله كلف واحدا عن معناه وهو الحق  
 كما وقع التسمية في الجمع بالاضداد ولو قال انت طلاق ثلاثا لا ثلاثا لا واحد ومفعول واحد ولو  
 قال لا اثنين لا واحد مع ثلثا لان الاستثناء لا يغيره بل وان كان الحل اسفلا كما يليه











ایڈووکیٹ محل

تقيس ولو وقع الضلالة مع ذلك الكمال يلغى ان لا يتج ولو فانت انقضت عذري في فرائض  
 لدرجتها لا اريد بكبري قبل شئت الحق عليها في الدنيا والاشقي وان فاك روج لانه بعد العز كشت  
 ولجعتك في فصله يعبرك وكرنته ولا ينسب بالقول له وعذري انقول للسبب وبه عكسه  
 عكسه اخيرا بان كبره انقول وصرف القول للسبب اتفاقا في العجز وان فاك روج هو الاضا  
 واجعتك ففانت مضى عذري وانك اريد ان روج والولي مضى اعترى فافان لها ابنتك في بيت  
 ولو فانت بعذر لكونك شغور كان له الرجعة لا خيار بكبري بحق عليه فانه اشقي وبالفئة  
 لو فانت انقضت بالولاية لا يقبل لا ابنته او فانت اسقطت سقمها استبيننا بعضه انخلو فله  
 فجميعه على انه صبيته كذا بل ان في بينه امره وجمه واد الهمة حفيضة او حكمه على عادة فله  
 من العيب اخبرهم ان لا اعتمد له لاجل قامة وان لا ينقطع انقضت الرجعة وان لا يقتل  
 لانه لا يتجاوزها ولو جاوزها لم يعد له انقضت ضمنت انهاء عاهته في ان يلجى وعينه  
 وان انقطع الدم فله من عشرين على عادة لانه في قوله البهني في ولم ان اعترى ولم تقهر في شئ  
 لا تنقطع الرجعة ملحق تغلغل ولو بصور حمار مع وجود انكس او يضي عليه وقت  
 كذا بان يخرج وقتها الى كبري يبيد فجميعه فبلاذ منه بلو كنهت وقت اشقي لا ينقطع  
 الا برحمة وفيك العجز لا يتجى لانه اعادة يلد ولم يجاوز العجز تبيخى عدم انقطاعه  
 فله الرجعة كما ابلق الكمال او تنقطع ان يفتر انما وتقبل ولو نبلا صلح فلتا في الامم كذا  
 بجريه متزوج ولا فاقة في ان يدخل محجور ومن صبيته كما يبيد فصيل الحب كقيم بالصلح  
 وعز من ينقطع باليتم وان لم تقبل وصبيته ابنته ولا جيل له انما روج بذا اتفاقا احتياطيا  
 في علمه لانه شغور الرجعة في عمة الكمال يتجى الا فكلما اتفاقا ولو فاك من عمة  
 وتراجعت في بناتها لعزم خطاها ويلغى ان تكون الممونة والعقود فله ولو اعتسفت  
 وشئت انما من عضو انقضت الرجعة استخلصت التلويح الرجوع اليه حتى لو تيقنت عدم الوعد  
 او تركت عمة الا شغور وان نسبت عضوا لا شغور وكذا وحرفه المضطد ولا ستمشك كالقول  
 انما عضو واحد على الصبي فانه البهني في رواية عنه ان روجت امة واحسن منها فتمام العضو  
 وبوراية عند شغور مع اسما وبه فاك محجور لانهما سنة عمن الظاهر بكذا احوه ولو في احد  
 المتزوجين لم ينقطع اتفاقا كذا في الكفاية والبعث ولو كلف حامل ولو اعتسفت شه بطول امه  
 حية العض او في ولد فله قبل الطلاق والى ولجى حاله انكس او احوه له ان اعرج كذا في الشرع  
 كونه يجعل الولد للبعث او لو طار محصلا لا يقال يلغى ان يواخذ باقراره ولا رجعة لا انقول من طار  
 طلاقا بعذر الخوف شريفا وهو يجب الرجعة في العدة ولا خلع للجمه وان كلف من خلاف خلقه

2.











ما  
 الكا  
 الم  
 لم  
 ف  
 و  
 با  
 خلا

[illegible]

ص ۱۲



۱۵۹

فَقِيَمُ انْ يَقُولُ بِلِسَانِهِ مَتَّ الْيَهُودُ وَغَيْرُهُ  
كَرَّاجُمُهَا وَأَبْشَلَتْ الدَّيْلَامُ

من

منها يستدل ان يقول عليك واث علي حرام وحلال الله او حلال المسلمين علي حرام واث  
علي كالحق او الخفي في ما كان يحرم العين كانت علي حرام كان موليان نوى التحويل او لم ينو  
تحويله لان خروج الحلال يمين وان نوى تركه فيها فبطلت فيها وانقلب كراه جوامع العقد وان نوى  
الكون بكراهه ديانة افضا وان نوى الكفالة فيما بين واث نوى الشك فبطلت لان الحرام منى  
الغايه وفيه مشروع العزمه الى حقيقه وعليه والفتوى على وقوع الطلاق باليمين كراهه بلات  
علي حرام ونفى وان لم ينو انعافا بالضم في غلبته العرب في عرفنا ولذا لا يجله به الا ارجاك  
ولا نوى يتم الا يصر فضا ولو حلفت به انه لا يتركها باعفت كراهه يمين وكذا يقع الطلاق باليمين  
بقوله كل حد علي حرام وكل حلال او حلال الله او حلال المسلمين او حلال غيري او حلال امره  
وبقوله هرجه بمعنى كل شئ برست بمعنى يترك برست بمعنى صحيح كبرم بمعنى اسكه  
بروي بمعنى على كل شئ اسكه يروي او حبسه يروي علي حرام للعرب بانه طلاق وعليه  
الفتوى كما في المحققات وعق محررون نوى الطلاق في تسليمه واليمين في نعم الله فطلاق وفيما  
تجاء التحيط وميله لو حلفت يا محمد او غير منى في زوجته له فبطلت عقدا في جميعه ويمين  
عنه في يمينه ولو تزوج امرأه خلق على الاول وكبر على الثاني وفيه نكاح كما في الفتاوى  
ومن الامثلة المتعطله في نكاح الطلاق بين مني والحرام بينه وبين الطلاق وعليه الحرام  
وفرضه **فروغ** لو كان له اربع نسوة والمطلقة تحب طلق كل واحد طلقه  
بلايته وميل تطلق واحد منهن بلايته واليمين اليه وهو لا يشبه والاصل كراهه التيسير  
فذلك في النكاح ان يكون معتك والمعتك به ان يعني التحويل لا يغير ان علي حرام مخا لاولاده  
كما وقع في الكفر بل في هذا يجب ان لا يقع الا على المخاضة اشئ ويرجع اليه في حلال الله وحلال  
المسلمين انه يعم كل زوجة ولو لم ينفق له امرأه فزوج مقل ظن ولا شبه ولا يقع على  
يمينه ولو فذلك ان يعلت كراهه الله عليه حرام ثم فذلك كراهه لا يفرج فبطل احد صاحتي  
وقع الطلاق ثم وقع الاخر في العتق فيله لا يقع ولا شبه الوفوع بالتحاق الاين باجاب ان كان  
معلقا كراهه (ان نفق) فلا امرأه انما علي حرام ونوى الشك في احد صاحدا والواحد في (لا يفرج)  
تحل في الزانية بها كالحق في ذلك عن الثاني وقوله (لا مقام هو على ما نوى وعليه الفتوى انما)  
**باب في المخلع هو** لغت المصل واستعمل في الزوجية بالضم وبفتح بالفتح  
وشذ المصل عن المخلع بلغة المخلع سواء كان مال او وفيل او فقير الى امرأه بنفس  
مالك تزوجه اليه او تصفد عنه ولو اقل من عشرة ليخلع به ولو لم يترك املا له  
المخلع الا في نكاحه الصحيح يعني وصفا للمخلع بغير الامكان كما في الزانية وغيره

الهم منه بالعلم والوعظ والعدل عليه مثل بقدر  
المشارع والمجل على الاستناء في الهمس والى بادة  
فيه تحملا







فهيئة المرأة الأولى أفاضت بيته

کتاب واحد

[illegible]

قوله علي انك قد اتيك البلوغ الى انما هي في الانثى  
 من سائر ما ياتي في الحيض الى البلوغ واما  
 هذا فليس بها شيئا من سائر ما ياتي في الحيض  
 فقد روي في الخبرين في قوله علي انك  
 في البلوغ تغير الموضع لو كان في الرحم

باب في التيميم في قول الرجل في  
 في غير موضع في غير وقت وقيل الرجل في  
 في غير موضع في غير وقت وقيل الرجل في  
 في غير موضع في غير وقت وقيل الرجل في  
 في غير موضع في غير وقت وقيل الرجل في







او تشييد عضو منها يعني به اي بزله  
العضو عن جملتها كالرفية والعنق  
والوجه والبرج

عن ابی یوسف

فَالْإِيمَانُ بِمَا فِيهِ تَلْقَىٰ بِلِيبِيَّةٍ  
أَنْ يَكُونَ مَشَاقِقًا

۱۰۰

١٢



وانت

بأننا بناء على أن التقييد في التخليق يوجب التقييد في التولد عنده وعنهما أي بوجوب واحد الوفاق انتهى **فصل في الضمان** وأما قوله في سبب الجمع هو أن الضمان والعقد في الغرض على وجه واحد عليه الفتوى كما في النكاح والقرعة فإن الغرض في كل واحد منهما هو التولد وهو يوجب عقد فثبت به اسم لهما في مرفوعة مملوكة في كل واحد منهما وأما قوله في أن الغرض في العقد لا يقتضي إلا بوجوب التولد فإنه لا يقتضي له شيء خاص حواجه فالحاجة يجوز فيها النكاح والقرعة والدم والمهر والموت والميراث وإذا احتار الغرض استسعدا والمختص به أو أصل إليه والافق إذا علمت حيلته وأنه لا يترك وحده على سبيله خلافه والافق والافق ولو وضع على الشيء ولو ما قبله والأعور والأعمش والأعشى والأعمى والأعمى الخية إذا جاز به يصح واليمين في الأمر لا يجازيه لأنه لا يثبت حكمه وإنما صافى الأسنان ومفطوع الضميرين أن كان يزرع على الأكل والأكل كما في الاختيار وجاز الضمير والحبوب والإتقان والفرق في أمهات الحاشية وفي الضمير والافق من مفطوع الألف في مفطوع أخرى الميراث وأخرى التي حلت في خلافه ومكانة في يده شيئا واعتقده مولا في الدار كما في والأعور والأعمى بمخلاف في عور كما في والأعمى الخية لا يصح أصلا على اختيار والافق من مفطوع الميراث أو إباحة أو ثلاث أطبع منه كل ما يرضى الإمامين أو إجليل أو غير رجل من جانيه وأما قوله في أن يباع جنسه انتبعت انفسه من السما إلى الذكر يكون مالكا معنى أنه لو كان النكاح في الأثبات فزوجه على أنه في معنى ذكره موصوفة بما في معنى اعتقاد كل مملوك لا يملك جنسه انتبعت ومجنونه مملوك أو معتوق أو مملوك يباع الشئ أمامه يعني ويبيع معتق في حال إباحته جاز في البعثة ومهره وأم ولزومها أنه يعنفه أو يعنف برهها ولم يبيع نفسه بأن يخرجه من ماله أو يملكه فاعتقه جاز وهي الغلبة يجوز اعتقه بعد إباحة شيئا لا يجوز يعتق بعضه ولو استمر في الكلام أي دخل في ملكه بسبب اختيار ولو سبته أو فوله صرة أو وصية في نفسه كما فيه وأما في غيرها مع العقد عنها بمخلاف الألف وفي الضمانية وكما بشرنا إليه ليعتقه بعد شئ من ضمانه ما شئت اعتق كما اعتق في ضمانه الألف انتهى انتهى يعني ويلغو قولهم بعد شئ لأن فيه تيفيس الشئ مع ولو قال لعبك أنه دخلت الرار ما كنت هم ونزى العتق وقت دخوله بغيره لم يجر ومن المصنف جاز في النية بالعلية وفي الألف في شئ ما شئت حتى لو قال لعبك أعتقك أو أعتق بتركه أو بتركه ما شئت ما يملك البكر في لم يجر ولو قال ما شئت من عن كذا في ضمانه جاز في النية بالعلية وفي المصنف ما شئت في ضمانه لو قال لعبك أنه إذا بيع إلى العيا ما شئت من عن كذا في ضمانه ما شئت ما يملك البكر في لم يرأسه في كلامهم وإنما ينبغي أن يفك أنه في ضمانه لا يملك إلا أنه عتق بتركه وأنه بتركه











اشي من غير فلهذا ما احصيه بذكره جرحه اشبه له اهلته اشبه له عتقه ومثاله حد  
الفرق بين الالف واللام في قوله عبيد وان وجع ليس من اوله بل من شانهما سئل عن اهلته اشبه  
حرفه كونه من غير فلهذا ما احصيه بذكره جرحه اشبه له عتقه ومثاله حد  
او يمينه في التمسك في وجهه **نبا** ولربما منه او من غيره وان وجع لكونه فلهذا ما احصيه  
نقله اجني لوجع من الفقه بوجهه ان وجع اللعان **وطالبه** عن الفقه في نفسه بالاول والاميد  
ان التمسك ولو جرح العبد بغيره بغيره لوطبته جرحه من اجني وبعد الخلاف  
الباب وكذا ان وجع من الطلاق كما في العيكة ويصح ومنه حيلة لوجع اللعان كما لا يجني  
ثم لا يجل لما عدم المطالبة اطلاقا بوجهه الى الفقه ومما جرحه ان امره او كبت بل يمينه فزوجه  
ولو انكر ولا يمينه لما جعلت يمينه لا يمينه وصح في اللعان بل ان الفقه جرحه او جرحه وامر القسبي  
على قوله لا عتق له **وجع عليه اللعان** بجله لان يكون الفقه بغيره الاول بل لدر الطلاق  
فان ان وجع جرحه حتى يطلع له او كبت **يفسده** اي يفسده بفسده وجع ارتفع اللعان بغيره  
بغيره الا كبت من الفقه لا فانه ما يوجب **فان لا عتق وجع اللعان عليه** وانما جرحه بالان وجع له مدع  
وبعليه لا يثبت او لا يلو يجرى بطلانه اعاده ليؤاخذ في الفقه وجع جرحه بطله لا عتق  
تحصول الفقه كما في الاعتبار وتعليل البراءة بوجهه فان لا يفرق ان كان من غير ان اشبه له  
يغيره بيمينه **فان ان جرحه حتى تلا عنه او تصرفه** ولو في الفقه بطلانه عليه وان صرفته  
ارجع له ان لا يبرأ من جرحه ولا عتق ولا ارتفاع التكاليف ولا ينتهي بغيره الولد لا يفرق من الولد  
فلا يبرأ من جرحه الجرحه من جرحه الى يلقى ويصح ولم يبرأ من جرحه من اللعان بغيره والترك  
في الاستدلال انما يجزئ بغيره جرحه على ما لا عتق الى جرحه الى جرحه والى جرحه الى جرحه  
حيث جرحه جرحه لعدم وجوبه عليه **فان لا عتق** اي جرحه من جرحه الى جرحه الى جرحه  
او كما بان اسلمت في فقهه قبل عرض الاسلام عليه **وجرحه في فقهه** اي جرحه من جرحه الى جرحه  
وان كان الراجح اهله للشيء على ما لا عتق **وجرحه في فقهه** اي جرحه من جرحه الى جرحه  
من جرحه في فقهه لكونه عتقه **فلهذا ما احصيه** اي جرحه من جرحه الى جرحه الى جرحه  
ويصح لاحصان من الفقه بطلانه جرحه امه او كما في فقهه او عتقه بطلانه جرحه الى جرحه  
اللعان بالطلاق الا ان لم لا يعود جرحه جرحه وكذا يفسد في فقهه وجرحه بيمينه وجرحه لا يعود  
لواصله جرحه بيمينه كما من الفقه ويثبت الدعوى او يثبت او ارد لو فلهذا ما احصيه او جرحه  
ومويعود بطلانه جرحه وانته بيمينه او من جرحه بيمينه سنة وعمره اقل جرحه في اللعان  
اقتطاع كما في الفقه وصحبه ما نطق به الفقه بيمينه الكذب وانته ان يبرأ بالوجه لكونه

اشي من غير فلهذا ما احصيه بذكره جرحه اشبه له اهلته اشبه له عتقه ومثاله حد

اشي من غير فلهذا ما احصيه بذكره جرحه اشبه له اهلته اشبه له عتقه ومثاله حد

من عبيده

من عبيده كذا **فلهذا ما احصيه** اي جرحه من جرحه الى جرحه الى جرحه الى جرحه  
الخير والاف الا من كذا في النكاح **اي لا بد من طهر** اي شتمت زوجته او ميتة به **فلهذا ما احصيه**  
ان فقهه **ويقول** اي جرحه انما مستأن لعنه **فلهذا ما احصيه** اي جرحه من جرحه الى جرحه الى جرحه  
ما لا يخل عن شتمه كما لا يخل ان كذا كذا **فلهذا ما احصيه** اي جرحه من جرحه الى جرحه الى جرحه  
جرحه ان وجع الولد **فلهذا ما احصيه** اي جرحه من جرحه الى جرحه الى جرحه الى جرحه  
وان اشهر الله ان كذا في جرحه او يمينه بيمينه في فقهه الفقه كما في فقهه الى جرحه الى جرحه  
عتقه الله عليه ان كذا في جرحه او يمينه بيمينه في فقهه الفقه كما في فقهه الى جرحه الى جرحه  
اعلم مما لا بد من جرحه في فقهه او يمينه بيمينه في فقهه الفقه كما في فقهه الى جرحه الى جرحه  
الولد جرحه في فقهه او يمينه بيمينه في فقهه الفقه كما في فقهه الى جرحه الى جرحه  
يتمت على صفة جرحه اللعان هل تقبل مال في البيع يمينه ان لا تقبل ان الفقه اخذ وجوبه وانما  
جرحه في فقهه او يمينه بيمينه في فقهه الفقه كما في فقهه الى جرحه الى جرحه الى جرحه  
حكم اللعان كما جرحه في فقهه او يمينه بيمينه في فقهه الفقه كما في فقهه الى جرحه الى جرحه  
اجرحه او كبت بل يمينه بيمينه في فقهه الفقه كما في فقهه الى جرحه الى جرحه الى جرحه  
الفرقة **فلهذا ما احصيه** اي جرحه من جرحه الى جرحه الى جرحه الى جرحه الى جرحه  
في الفقه بيمينه وجرحه جرحه اللعان بيمينه بيمينه في فقهه الفقه كما في فقهه الى جرحه الى جرحه  
ويثبت بيمينه الولد جرحه او يمينه بيمينه في فقهه الفقه كما في فقهه الى جرحه الى جرحه  
انما جرحه ان كان الفقه بيمينه او يمينه بيمينه في فقهه الفقه كما في فقهه الى جرحه الى جرحه  
بينهما ولو عتق في استدان كذا في فقهه او يمينه بيمينه في فقهه الفقه كما في فقهه الى جرحه الى جرحه  
يكون الفقه جرحه كما في فقهه او يمينه بيمينه في فقهه الفقه كما في فقهه الى جرحه الى جرحه  
ما اسلمت ان كان جرحه في فقهه او يمينه بيمينه في فقهه الفقه كما في فقهه الى جرحه الى جرحه  
خو الفقه والاف لا يمينه بيمينه في فقهه الفقه كما في فقهه الى جرحه الى جرحه الى جرحه  
جرحه لكونه صفة الولد فلهذا ما احصيه بيمينه بيمينه في فقهه الفقه كما في فقهه الى جرحه الى جرحه  
من اللعان ان جرحه بيمينه بيمينه في فقهه الفقه كما في فقهه الى جرحه الى جرحه الى جرحه  
منه ولو ادعاه جرحه بيمينه بيمينه في فقهه الفقه كما في فقهه الى جرحه الى جرحه الى جرحه  
بغيره الفقه او جرحه بيمينه بيمينه في فقهه الفقه كما في فقهه الى جرحه الى جرحه الى جرحه  
يفاد ان الامام جرحه بيمينه بيمينه في فقهه الفقه كما في فقهه الى جرحه الى جرحه الى جرحه  
وفيه اسم امه والاف جرحه في فقهه او يمينه بيمينه في فقهه الفقه كما في فقهه الى جرحه الى جرحه

او انكر

ولو عتق الفقه







بعقد المائدة

او شېمه لېشمل ام الولد والوطون  
شېمه وسبب وجوهها المشاح  
او شېمه























تزوج المغربي بالشرقية

قال النصارى انما بعد حكمنا به اختلاف والانصاف ما ذكره  
 الامام الشافعي من سبيل التواضع الى الكعبة كانت تزور  
 واحدا من الاولياء هل يجوز القول به فقال خرق العادة  
 على سبيل الكرامة لا لاهل التواضع بل لعند اهل السنة  
 اقر والنسفي بهذا هو الامام محمد بن عمر بن يحيى الناسي  
 وابن بن الاساولياء في عصره في جماعة من شيوخ الوهابية  
 من السيرة

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the previous page, mentioning "الحمد لله" (Praise be to God) and "والصلاة والسلام على من لا نبي بعده" (And the prayer and peace be upon the one after whom there is no prophet).

وَعَلَيْهِ  
سَلَامٌ

میل

نشرة المحرمية في ثبوت احضانه لذوي الارحام

اذا ادعت البيهوتة فالقول لها لو لم تعين الروح  
لا اعينته



وَلَوْ رَفَضُوا

الحمد لله الذي جعل العلم نوراً



















لأن نفقة المعتدة الموت ولو حاملًا في الصحيح

عن البغية لو كان عارضا ايضا فيجب ان يفسر ويقف على ذلك ويقف بغيره في بيت المال وان كان لا  
فلا ر على الكسب اكتسب فانه الممنوع عنه حبس بحال ما لا يرد ولا يجوز والروايات  
يعني ذلك وان سئل (الآية النفقة كنفقة الابوين والزوجة) الى كما اشرنا في نفقتهم وانهم  
**اصلا على اوطاعه** بل توضع في يافته من بلية الاستحرام كنفس البيت والخم وعسل الشيل  
والخمر ونحو ذلك فانه واجب عليه ما ديانته ولا يفسر ما انفاه عليه لان الاستحرام عليه  
بعد التخلع تسليم النفس للاستحرام انهم (الآية النفقة) بان لا يدخل في الغني او لا يوجد  
منه شيء او يوجد ولكن لا توضع بل اخرج وليس للاب ولا للضميم مال واخره انه ينفق الام يستلج  
لا في من رضعه عنك اياه الحفانة لها ولا يلزم الم رضة ان تكون عن الام انه لا ينفق  
خلده عليه بل توضع فتخرج الى من بها او تحمل الصبي معها اذ به او ترضعه في فناء الدار او  
انقضت الحق وانتهى ان ترضعه ولم يقبل ثري غيرهم قال محمد اوجب عليه فانه انما ياتي  
**ولو استباح له** الا لا يحل له ان يرضع او يعتقه من رضعه في فناء الدار او يرضع  
ان الارطاع مستحق عليه ما ديانته بل يجوز اخر الامم عليه وهو ظاهر في عدم حوازا اخذ  
كراجه ولو من مال الصغير ونحوه في الرضعة والجنبي انه يجوز قال في انه واقره او جهة  
**كسروا معتق زعمان روايتان** الصمما يجوز كراهة الجوهر في زوال النكاح كذا اجابته  
ان ان ظهروا انما يبين فيهم على ما هو رواية الحسن عن الامم وهو الاو في كتابه النعم  
**وعن العرق يجوز** بعد العرق الحق من الاجنبية ان تطول زيادة (الآية على العقم) د فعا  
للحرز في جمع المتباين فانضد رجل طوارقته وسنم رضيع فذا في الام انا ارضعه بغير اجه  
او برزحين ورااه الاب ان يرضعه اجه برزحين فلام اري وكذا انه احاق في رضعه بغير اجه  
والاجنبية كذلك فان كانت (الاجنبية) ترضعه بغير اجه او بلج يصير الام ترضع اياه ترضعه  
الاجنبية لكن ترضعه عن الام ولا ينعى الاول من (الآية) ان الحفانة لها انتهى **ولو استباح**  
**في رزقه حله ارضاعه** ولا ينعى في رزقه غير واجب عليه ونفقة البنت بلانعة والابن باعلا  
رفقا او اعصى على الام حاضدا به يعني كنفقة ابيه وعمره ومزا اذ الم يكن معه امان  
انفس ليعمل كائنت وجه ويتبع على غير بل ارضع عليه على الصبي (الآية) موم كراهة النعم  
فان وعلمه بل لا يرضع اصلاح المتوفى انتهى فلا يحل في النفقة لو كان الزوجان معمرين  
والصاين موم يوم ابنا واخوهما الموم بكافاه على الزوج ولو كانا صلا وكذا لو كان معمر  
والام موم فعلى الام ولو كانا صلا حتى لا يصح رجعا عليه فلا ولا يرضع وجوب نفقة النكاح  
والطرد على الصبي انه في سان نفقة الام اذ انتهى ينتبه **وقوله على الابن كراهة في الام** قلت



[illegible]

وَأَنزِلْنَا سُلَيْمَانَ عَلَى الْوَالِقَةِ

رفسانہ پر ملائی نقیصہ

[illegible]

بمراة الفتنة العامة السطيلين بالحف  
وقوه ينعمهم الكسب عن التحصيل ويؤد  
الى قيام العلم



Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the manuscript's content, possibly a list or a detailed account.

4

الشيخ علي بن الحسين بن عبد الله







من بعد ان قال خالف له وعند كثر لما جاءه شيخ الجمع نصيبه انما قيل لو قال الله ان الله  
 اعبره اني حق وعقل وجعله في الاختيار كناية وفي الضرر لو قال يعبرني الله في حيك فليكن او قوله  
 اني شئت من بلاه الله يعنى وان نوى وجعله الغنى كناية وفي البقي انه اقال له انما  
 مرق على العاشر بقل ان الله بقله يعنى ولا يعنى قبل الامر وبالكلام انى وفي  
 المحكي عن ابي يوسف رجل قال لثوب خالص ملوك خياطة حر او لربنة ملوكه من حر او لربنة  
 حر او لمشيتم او لخلع ملوكه وشية حر او لخلع حر في يعنى الابدية انما في حر او للتكبير  
 اية كعمل حر وفيه عند ايضا لو سمى عقاق كبر او طيلق زوجته ونوى في العنق والحلاف  
 ونح بلو قال الله نوى عا ركا عتق ان نوى في الفلح لانه قال لعبر الله عن ملوكه يعنى  
 اية انه ان يوق لكن ليس ان يعبه بعد ذلك وانما يستخرج من ذلك ما يعلم انه بلو وان قال  
 بعد ذلك انما ملوكه بصره كان ملوكه وكذا لو قال ليس من ايعبر يعنى انى وقد  
 عليته في ربيع كملك في عليك وقا بعد احوك به انتهى بانه في مسئلة الخيل انما انما بانه  
 املك له يديه وهه الاينلو في ملكه يعنى ومثله في خلاصة موضعه ان ان بانه عني  
 ملوكه اصل اما العنقه او لجم نية الاصلية ولو قال هذا ابي اباي عني بلاه الله وكذا الوفاة انت  
ولو جاءه الضحى او منى بتي او امي مكلنا وعمرنا ولا نية الله لانه يعنى واحد منهم ان  
يبيد ان يكونا ابنا او ابلا او اما ان انا صرا وحل نصيبهم في مولدهم كبت النصب ايضا اجماعا  
وان سعى في كبت النصب بالاعتق عندنا وان لم يصحوا فذلك عندنا وفيه لا عني واجبة عند  
على اية حقيقة فقال لا نية ان لو قال لخلع ملوكه اجدني او لجمار فيه من ابني في يعنى في قال يعنى  
الشاة انه على الخلف ايضا وكثيرا ما استحسنهم الله بالتحليل على العقلة والغنى فقل  
الخلع ان لا نوى وقال بعضهم ان على الوفاق وموافقهم في التهنيتي ويجوز ان  
الجمار خلع عند الحقيقة في اجماع عندنا وعندنا في الفلح ان كان كذا من اذ خاله الوجود عني  
فلا وما يدانته واذا فظفوا ونصيح امره او ولد له كذا في البنية ولو قال هذا ابني من ابني يعنى  
كايك فيه فلاه العتق ومن يفتي في نصيبه فيما سوى د عتق اعمق فوق في ولو قال يعنى  
والجزم في يعتق العتق انما هو في الله لا يواكله ومو د في عني ما بانه في خلاصه بقدر  
 جملة محاربا عند الزوج لكن في الله في الله في الله ايضا والاصل ان متى وصبر بصفة  
 من يعنى عليه ملكه عني الا في من اجماع او من اجماع لملكه في الله وكذا الوفاة الله من اجماع  
 او من من اجماع يعنى في ظاهر الرواية لان يقول به الا من النصب من الاخوان فقال لما  
 بالنصب والاطاع والدين ملا يعنى النصب الا في لملكه في الله من اجماع في اجماع او من

[illegible]

۱۰































بکتاب

وَالْمَلَأُوا

خصومة الذمى والذانية أشد من خصومة المسلم



وَأَمَّا عَفِيْفٌ كَانَتْ وَلَدِي

۲  
الافضل

عمر

وهو هذا اللغز غريب ومعناه ما يتبع  
 ابن حبان وغيره **وكانت بينهما عذرا وما لم**  
**واجر التوبة**  
 الحال بالعارف بين العور واللوثة والكرها وما  
 المستعمل والمنعقد وخمسة السامعي اللغز على  
 غيره على



لا يتصور القوس والمفرد في الحلف بغيره تعالى

باب اعطاه نو بالا يستر عامة بدنه لكن  
قيمته تبلغ نصف تساع من البر  
فان نوى اعطاه بدلا  
عن البر حاز  
هـ

في

[illegible]







[illegible]

حتى أصبح خنت بخلاف ما إذا غير والعرفان  
الغير معنى المنكر واليه لأنه يمكن

[illegible]

١٠٠



[illegible]

بقيدها اليدين على التراب في عالم نغم قرية الفود

ارشد

[illegible]

ویرودن لایکلیان و هذه الخطرة ایضا  
تیرها اما اذ قال لعلهم ان كسر خط وعتش  
الایکلیف واونیو افر ایا اولو العریه وایه







حتى يبدؤا



المسائل التي توقف فيها الامام

[illegible]

مکتبہ











ولہذا ہی

ما به استقبل يعلم نيته الخاطيء وفلا يشك الا سلام ان من هذا اليقين فانه نفي ما عاين ما به غير  
 بل يروي مملوك الظاهر كما انما نوى الخلاف عن قولنا فصفى ٥ ليلة الا انما نفي ثم القومى للمالكى في  
 الهندستان معينا للصحة ودل على نيته عن تعقيل اليقين في تعقيل نيته الخاطيء كما اذا لم يزل  
 لو اخطى بالخلاف والاعتقاد وانما الله جاز الخاطيء مملوكا تعقيل نيته وانما تعقيل نيته الخاطيء  
 في حقيقة لا محالة في علمه وما به من وع نيته حرة في انشؤم انتهى والله اعلم **كتاب**  
**الفرق** لا اشتمل الا على حياة الحياة وفيه ١٢ بين العقوبة والعبادة او هو العود  
 المتخفة للعقوبة على حياة الاحكام واللام للعبد في حياة عزائى والغربة والاضرب  
 والتعزيم بغيره من عزاءه وقت فطخ العزائى في عية (١٢) ولذا عرّفه عن الغم الى الغم  
 يقال انما عرفت المنع وشرا عاقبة مفرقة منية في الكتاب او الصلة او الاجتماع **قوله** اي تعزى  
 على الخاطيء **عفا الله تعالى** نعم الله تعالى فينا انما نرى الشجاعة في بحر انصاف العالم وليس يظهر اعترافا  
 بل الغم انما عرفت على عية العزائى وقطع العزائى وانما عرفت انما من اصاب معصية بعقوبة في الغم  
 هو كباي له بمحلول على ما عرفت في الغم انما عرفت في الغم انما عرفت في الغم انما عرفت في الغم  
 عن الغم تعزيم واقتضى حرا لا حرا في الغم ولا يقتضى حرا في الغم لان الغم في الغم انما  
 ولذا لا يفي في عية الغم انما عرفت في الغم انما عرفت في الغم انما عرفت في الغم انما عرفت في الغم  
 او مفرقة من عية الغم انما عرفت في الغم انما عرفت في الغم انما عرفت في الغم انما عرفت في الغم  
 حال الغم انما عرفت في الغم انما عرفت في الغم انما عرفت في الغم انما عرفت في الغم انما عرفت في الغم  
 كما عرفت في الغم انما عرفت في الغم انما عرفت في الغم انما عرفت في الغم انما عرفت في الغم انما عرفت في الغم  
 اي في مجلس اخر فلو تعزى في الغم انما عرفت في الغم انما عرفت في الغم انما عرفت في الغم انما عرفت في الغم  
 بالى اي بلغة الغم انما عرفت في الغم انما عرفت في الغم انما عرفت في الغم انما عرفت في الغم انما عرفت في الغم  
 النهاية وسياهم **عز** انما عرفت في الغم انما عرفت في الغم انما عرفت في الغم انما عرفت في الغم انما عرفت في الغم  
 انما عرفت في الغم انما عرفت في الغم انما عرفت في الغم انما عرفت في الغم انما عرفت في الغم انما عرفت في الغم  
 الا انما عرفت في الغم انما عرفت في الغم انما عرفت في الغم انما عرفت في الغم انما عرفت في الغم انما عرفت في الغم  
 في الغم انما عرفت في الغم انما عرفت في الغم انما عرفت في الغم انما عرفت في الغم انما عرفت في الغم انما عرفت في الغم  
 البصيرة كما عرفت في الغم انما عرفت في الغم انما عرفت في الغم انما عرفت في الغم انما عرفت في الغم انما عرفت في الغم  
 او عرفت في الغم انما عرفت في الغم انما عرفت في الغم انما عرفت في الغم انما عرفت في الغم انما عرفت في الغم  
 عز الغم انما عرفت في الغم انما عرفت في الغم انما عرفت في الغم انما عرفت في الغم انما عرفت في الغم انما عرفت في الغم  
 انما عرفت في الغم انما عرفت في الغم انما عرفت في الغم انما عرفت في الغم انما عرفت في الغم انما عرفت في الغم

احمد و محمد ناز و احمد و احمد و احمد



الحسن بن الصادق قال من اعلم من الله سبب اسم  
فاصل من سبب في الكلام انما الفاعل فيه ما خرج من  
الفتح او انما يعبروا ولا يلحقوا في الفعل القيد من سبب  
ابن العربي قال في الزكاة من جملة السعيا ولا يرعى عليه فاع  
من فاع السعي والحسنات باسم الصادق لا انما في الفتح  
عن غيره هذه العلة ولم ينع في الكتاب فيها نظيرا ولا استا  
ثم نظير الورد في قوله تعالى الفاظ انت في اسم فاعل  
ففتح واما ما عساه في الكسر في حين ثم الحسوب الملح اذكر  
فلا يخفى من حيث كانت في ستر

مولانا  
العنبر

و قال بعضهم سورة الاحطى فقال  
سورة الاحطى اتى سندها من غير ان يثبت  
بها ولا من غير ان يثبتها و اجمعوا انها منسوبة  
و غير صحيح و هو في ساجد من اهل سورة بلال

على مبحث السيرة



















خبر حضرت اقدس کو

A detail from a manuscript showing musical notation on staves with square neumes and Latin text in a Gothic script. The notation is written on four-line red staves, and the text is in a dark ink. The script is a formal Gothic bookhand. The image shows a portion of a page, with the text and music continuing from the previous page.

قالوا انما قالوا في حجة عليا  
 شي العذر في شياها  
 انما قالوا في حجة عليا  
 شي العذر في شياها  
 انما قالوا في حجة عليا  
 شي العذر في شياها

[illegible][illegible]

و قد علمت اني لما علمت اني  
 صفة واحدة لا تقدر ان تحصى  
 العتق الام بعد ما ولدت لما  
 صاها انقذوا فخرها فخرها فخرها  
 و ان قدرنا سيدنا محمد و هي  
 شيخنا الاخ رحمه الله

24















الفقوى على ان لا يفتى في قطاع الطريق الاكونهم  
اهل شوكة

وزیران صنعتی و معادن

حكم اجمع بين القتل واخذ المال

اللهم صل على محمد وآل محمد وصلى































مجموع

عليه و آله و ائمه

سید الفخاری

في السلب به تبيين معنى السلب وتبين  
حالاته ما يلي من الانواع ونحوه وهو

اختارهم بالغان وهو آية رب الغشور وما عليه عمار الغاية وما عليها آية الفتور أو  
مركبة من شهاد وسلاحه وسوار ومنطقته وسرج وحجام وما رجع على ما أتته من فتور وغيرها  
الغلامه وأما ما رجع غلامه أو كان على آية أخرى فما المصلحة وغيرها فإنه ليس بصلبه بل  
غليظه لعل الحشيش لا يصحاح وغيره كما علمنا حكم التبريل أن هو كلف قطع الغيم إلى بلاد الغافين  
وإن ملائكة يوم الحرامه أحر وعورثه عنه ولولم يكن بارا لعرب كما قال الله فلا فيه بل هو في **الملك**







وليس

[illegible]

مرغمالو

[illegible]







ومنهم الى عمان مسافة ثلاثة من اهل ومنهم  
الى ايلة عسرون من حلة

[illegible][illegible]













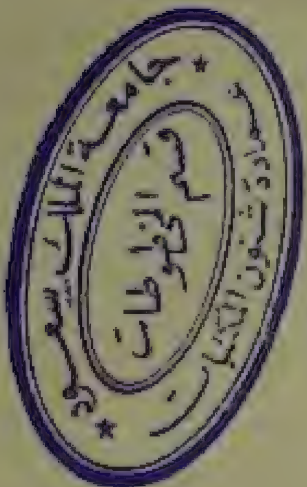


يُجْتَمَعُ الْعَشِيرَةُ فِي الْوَادِيَةِ  
الْمَعْلُومَةِ وَصَفَتْهُ الْمَرْبُوعَةُ وَجَدَتْ  
وَعَفْزًا وَهَلْجًا وَرَجْمًا وَفَضْلًا  
وَضَمًّا

نمرک العشر من لیس مصر فانه

عبارة البرجندی و فی فتاوی قاضی خان مصنف  
مال الخراج و الجزیه و العین و رقاعه  
لانه مال حاصل بقوم

علی شریف

[illegible]



































۱۰۰

أحكام في قتال الغزلباش











[illegible]

والمضى

بلعش بذكره والأفلة عليه التثنية لا عيم ونزل له ورد (الأماني) الشهي يليه

الكتاب المبقول

[illegible]

وَيَقَالُ بِمَعْنَاهُ إِذَا أَظْلَمَتْ بِهِمْ فِي الضَّرَاءِ  
وَكَلَامِ الْغَيْبِ يَقْنَنُ فِي الْبُصْرَةِ

فما يرى على الكف قدوم دين وديته ونسكه  
في عقار ودينه ونحوه لا تلبس بالكد  
ولا تلبس عنه وانما هو وكيل  
بالبعض من جهة القاضي  
امور







لا يركب احد العربيين الدابة مشتركة بل اذا كان

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the previous page, mentioning names and dates.

علي بن حمزة

اوله فليس يتلوه بقسطي الشك الذي ان يكون  
 شمعاً لان الشاعرة بها يقسم وهو ما جبر فيه  
 القاصيه وبذلك العبد لا القاصيه غير ان على  
 بقية او يبعده واما التراجع فلا اشتراك عليه  
 القاصيه لانه ما جبر فيه لعدم دخوله تحت  
 عدم عدمه نعم هو ما يجرى في الدنيا عليه  
 ان لا يكون الا بالامر وعقد غير ان على  
 ايضا ان لا يتخلف الا ان وجه الله تعالى

إذا انتفع الحاضر بها مدة فللغائب أن ينتفع  
بها مثلاً

عوله وفي المضمونه  
في قصصه

صاحبها على ما ذكره من ان صاحبها قد فقه في  
الدين والادب وانه قد كان له من الفضل والبر  
ما لا يحصى ولا يدرى الى اين انتهى

والله اعلم بالصواب

الارض ان تقصبت فانها تنقص بالزرع فيها لا يعلو فيها وليس  
معناه نقصان الزرع بالطلع لانه في غاية النفاذ وكيف  
يكون هو الصواب لان الزرع ملك الاراع  
دون الشريك الذي لم يزرع فان ارباب  
الاراع يرضون بنقصان الزرع لشريكه  
فقد علمت ان شريكه لاحق  
فيه وان اربابا يرضونه  
انفسه فانهم  
القساد اهل  
لوا الزرا



[illegible]

سورة طه

كل ما يرمي احدهما فعلى الآخر ايضا (الافراق) بالعلم والرفق العينية وعنق ربح محمد وكذا  
انهم بضائع لا يستهلك بخودهم بعد او عارية بالاقطار او بجالة بايدي الخبولة عنه  
لهم للاخ عنك خلافا لهما وكذا يرمي الآخر ان يبيع بعصب عمره بخللا مائة يوسف قاما  
والعقبات بلماح فانه لا يلزم طاحيه في الصبي كالعقبات بالنفس كما يوافق الآخر بالاجماع  
وقاية الذم انما ادهى على احدهما عليه فليبيع الآخر ولو ادهى على الثاني له فليبيع  
الخاص به على علمه ثم اذا رزق له فليبيع احدهما فلو حلب لم يستحقه شريكه كمن ينفق  
اقاربهم وخلع وجباته وبلغ عن عمره لم يرد له فلو حلب لم يستحقه شريكه فليبيع احدهما  
كبيعهم كما في البيع العارية بليجته وان ورث احدهما طبع به الشريك كما تنعير او يبيع  
لغيره بغيره ايد كل من الموروث والورث بطلت المعاوضة وطرق عقبات لعواقب الطوارق  
معاودة بغيره كما يبين وكذا صارت عقبات ان يبيع شريكه لغيره ان لا يبيع له ذلك في  
العنان نصيبه بغيره كما يبين وما ان ورث فلا يبيع به الشريك في طرقات او عقبات فليبيع له  
معاوضة مجابة ولا على انه لا يبيع معاوضة وعقبات في بيعه بالمال والايها تعقل ووجوب  
فليبيع الآخر الا بالذم والافراق او بالعلوس المعاوضة عن عمره وجميع المال وغيره انما يقول  
الكل بالبيع والنفقة ان تعامل الناس به فيقول التعامل متعلق بالبيع فيكونا في معاودة  
مكسب رضى كايها المعاوضة والعقبات بالعرض في النفاوس انما يتعلق بعينه انفسه بغيره وانما  
وانفق في مقتبذ الا ان يبيع نصف عرضه بغيره في الآخر ثم يبيع بعينه الشريك في  
عقر معاوضة وعقبات ومن حيلة تحت الشريك في بيعه بالمال وغيره انما يبيع  
محتلج اية كان قوله يبيع نصفه بغيره وفيه اتفاقا او فصر اليشمل المعاوضة ايضا وشركا  
اقتضا في قوله يبيع عرض الآخر وفيه اتفاقا او فصر اليشمل المعاوضة ايضا وشركا  
في العرض انما كان جازا في كل الشريك في البيع في التبيين كايها التبيين والعقبات والعقبات  
المعاوضة قبل العقبات في معاوضة بغيره في البيع في التبيين كايها التبيين والعقبات والعقبات  
ولو كان احدهما اجد منه في بيعه نصفه او على فروقته لغيره في بيعه في التبيين كايها التبيين والعقبات  
اذا لم يبيع بغيره عرض او كان عرض خلافه في بيعه في التبيين كايها التبيين والعقبات والعقبات  
في بيعه في بيعه عرض عمره وشريكه في بيعه في التبيين كايها التبيين والعقبات والعقبات  
كما في بيعه في بيعه وعينه في بيعه في التبيين كايها التبيين والعقبات والعقبات  
اذا لم يبيع بغيره عرض او كان عرض خلافه في بيعه في التبيين كايها التبيين والعقبات والعقبات





علي افلاطون بن يحيى كان الخليفة  
قال فصاح بكلمة يمشي الي ان الكفر

2

يشتمل على الحج إلى المال ويطارد ويستأنف ويكفل ويبيع وشتم ولونهاء العارض الآخر صح  
 تنبيه كما في البيع ويودع ويبيع ويغفل وضيمته ويأجر بالمال ولوله جعل هو البيع  
 خذله بالمال لا يشبه الشئ كما في هذا والخيانة وتزجيح الأمانة وعذابة وأخون بها في رجب  
 العشر ولا عتاف ولوعلى مال ولا يعتد والغرض وكذا إذا كان ابتلاء للمال أو فليكن بيع  
 عوض الحج بيع عارضا فمن تبعه شهاده له لا إفراق يوفى كتابه الشيوخ ويكره المال المنة بمغفل  
 قوله يمينته بفرد الحج والخصم والضياع والرفع لشريك ولو جبر موته ويغنى بالتخيير  
 كما يغنى الشريك ومعا وضى لأب عشر على ما في (لا يشبهه) منها ناكح وفيه أودع غلات  
 الوفاء ثم مات بمجهل وفاض مات بمجهل لا موالا أفتناحي وسلكنا أودع يغنى الغنيمة عند  
 غان ثم مات بمجهل وزاد عليه في شريحي على الشيوخ والوهبة ثمة تسعة أخرى الجبر  
 وصية روي الفايحة وسبعة من الجحور في أن الحج يشتمل سبعة فإنه لصغر ورؤوسه  
 وغفلت ودين وسعد وعنه ويجمع التسعة عشر قوله

- وكل ايمين ماله والغني يخرج . . . . .  
 وما وجد في عينا من بيتهم . . . . .  
 وصاحب دار الفناء يخرج مثلها . . . . .  
 كذا والرجل فاض وصيهم . . . . .  
 فقلت ومن يهتدك على مسئلة فلا تفعل . . . . .  
 كل ايمين اعني اي صلا . . . . .  
 لا مصلح في بل من هو ايد ماله . . . . .  
 كما لا يخرج والوريه لو خرج . . . . .  
 وكل من افاض ان قوله ففعل . . . . .  
 فيما عدا مصالح محترق . . . . .  
 منه الوحي بيك (٢) فافلا . . . . .  
 وان على رفق جمل انفعلا . . . . .  
 او اح على الغايه وكان افعلا . . . . .  
 من كل عيب منه انه ايم . . . . .  
 وان على الغايه اء على اجلك . . . . .  
 ارمال وبني ايمين يجب . . . . .

وجاءت فلما جئته والى ربه الله تعالى الصواب اثبات  
نورا البين بول كان امين على ايضا الاخ وهو كل  
امين قوله مقبول مع اليمين فكذا المنقول











والنوع **بغاوة** **ف** يشترطها إياها طلبة العقائد مع  
النساء ويطلق عليها **بغاوة** كذا في المصنفات

وتنقلني اخي مثل ماله ايه اخي مثل البقر والار او بنية  
اجساد البشر واقل ان الرب يرحم السمكة الباهية  
يكون الخ

[illegible][illegible]







يوسب المخرج واستشفى انفسه من الصفات وسكنوا الخان وادركوه فقبولهم انهم  
 جازي سليمان والفتح المرفوع بما يليق به شره الى وال ملكه عندهما الخاضعة بله جيسى  
 التبعاء بافتوتى وهو كالفين من كان وكيلة للواقف به التتويج به الوقف ولذا انزل في قوله  
 ان انا اموضه حال حيلاته وصانته فانه وكيلة حال الحماية ووصي حال الحماية فلو جعله على  
 امر الوقف فيكون وصيا وكذا في خلافه الثاني ولو جعله في الوقف لكان جعله في وصيا لكانه  
 تكميل من ماله في الوقف وقام به الاصلح وكذا في الاشياء فيما اقر في فيه الوكيل والوكيل يعطى  
 ابيه والوصي لا يعطى ليس ينفق فانه حاشا له ان يعطى في الوقف لانه لو اقر في الوقف لكانه  
 صفه اقر في الوقف لانه لو اقر في الوقف لكانه صفه اقر في الوقف لانه لو اقر في الوقف لكانه  
 اقر في الوقف لانه لو اقر في الوقف لكانه صفه اقر في الوقف لانه لو اقر في الوقف لكانه  
 اقر في الوقف لانه لو اقر في الوقف لكانه صفه اقر في الوقف لانه لو اقر في الوقف لكانه  
 اقر في الوقف لانه لو اقر في الوقف لكانه صفه اقر في الوقف لانه لو اقر في الوقف لكانه

قد لا يكون

فأول الخلق كما يكون في زور. ملا يكون الحد بتمامه ولا  
 بحجة والحقبة التي تليها. أما ما قرأنا في أوينكت  
 وأعلم أن شدة الحاجة في يوم من يوم عزير بلو عزير بلو يوسف دفع برؤسها وأما انقطع صوف  
 إلى العفر. ومن أياها لشيء ليكن الحاضنة يجعلها كالصفت وجعله أبو يوسف كلا عطف واختله  
 ان يجمع ولا يفتا ولا خير بقوله بلو يوسف له واهل كاه النخ عزير بلو يوسف وبعثني كما في الرد  
 وصرنا لثبته وبني في الفري. أنا وجه عن الحفنين والحقبة في ذي القادر وأما نفع  
 القادر بشره بالاجماع حتى لو قفتم بشهر مثلا بكل الألفاظ كما في الرد والفر والشوي  
 وغيرهما وعليه بلو يوسف على رجل بعينه جاز وعاء بعز موته لورثة الواقبه وعليه الفتوى  
 وقيل للفر. ومي. وأما في أمك الله في بلو يوسف. وفيه عليه ما في الحافية من صحة  
 الوقت الوقت معلقا حيث قال وفيه عاري يوم أو شهر لا وقتا معلوما ولم يذعن لرد  
 حان الوقت ويكون وقفا لرداثة وأمر في انشراح لادبية بلو يوسف. وفيه عزير بلو يوسف  
 وفيه الشرايع وقت الفتوى عتلا للفسمه وأما في هلال ومشايت بلو وصنيع  
 المصنف. في حجة على عاء تديه تفريخ (أفوى) والحقبة للفتوى وهو اختيار صرافة في  
 في إبا فانيه ولم يذعن عن محو الشرايع. لأن الفتوى كالمعدة بما شاع وقت العفد  
 فكم ولم يحتمل الفتوى لعل كالحل مع وفيه اتفاقا (ألا العجر والفتوى) بلو يوسف وفيه  
 مشاعا اتفاقا لأن بقاء الشرايع يمنع المخلوص له تعالى وتنجس المصداقة بزرع سنت  
 وسنة حجر أو سنة أصح بلو الشرايع والفتوى بقاء في التفسير بالفتوى في كراهة  
 العفدانية ولو فني يجوز المخلع حانا اتفاقا (فك) وفيه النسخ عن العجر ومن كان في  
 انشراح فتوان مصححان جاز انشراح. ولا يفتا بلو يوسف بلو يوسف. وفيه عزير بلو يوسف  
 جعل غلة الوقت أي متابعه كذا أو يفتا (الولاية) بالكم. والفتوى في توي امر الوقت  
 كالعزل والنفقة وغيرهما بالنفس. وكذا الواستحق الغلة لنفسه وعياله وحشمه من  
 حيلته جاز الوقت وان شدة عزير بلو يوسف بلو يوسف (النفقة) بلو يوسف بلو يوسف  
 اتفاقا إلى أن جعل الوقت أن ياكل من وفيه (ألا الشرايع) كما في النسخ. وأما لو شدة لنفسه  
 (ألا كالحل) وعن جوابي وزبيارة إلى الوقت وأما أن كان خفي بلو لورثة وهذا عند  
 أبو يوسف وأما عن عمر ومي. وأما كراهة. والحقبة لفتوى على قوله كما في الحيل  
 في الفمستين. وكذا في ستم الشرايع لم يفتى في الولاء بلو يوسف بلو يوسف  
 وهو كما في النسخ كراهة الله. خلا ما لم يقله في (النفقة) وأنه يفتى في لغير ما من كذا يفتى في

عنه

[illegible]



تعلیم و تفریح

تبييض القطن في اشتره على النقاية كان المنة

في هذا المقطع من الجواز وقف  
 من عند الشا في وقت الخدمة خلاصه  
 و ما وقف المستوفون معقودا ان  
 في هذا المقطع من الجواز وقف  
 من عند الشا في وقت الخدمة خلاصه  
 و ما وقف المستوفون معقودا ان



۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

This image shows a page from a manuscript, likely a Hebrew or Arabic text, written in a dense, cursive script. The text is arranged in multiple columns, filling most of the page. The ink is dark, and the paper appears aged. The script is highly stylized and continuous, with many ligatures. There are some larger, possibly decorative or initial letters, interspersed within the columns. The overall appearance is that of a historical document or a religious text.

علم الصغنى فيه فاعلى ما اكتنبه

فلا سمحيت منع جوانك بد

لَوْ نَكُنْهُ مَلَكًا لَغَمَّ فِيهِ قَبْرٌ

عليه كاتعيل والابن والبق

بیت عزیزه ان الله یجوز انفاط

مخامل و به نیزک الفیاض کما فی

روز هفتاد و پنج روز عفو الله عز وجل

فانه بالقبضه بلا جماع تم

تجمع مع ارض و علم مع

فصلا کا نظریہ پی بی بی

مكة وايماءوا بغيره

والوفاء حاز للفائز منهم

فَاِنَّهُ يَفْكَرُكُمْ وَاَنْتُمْ لَا تَفْكَرُونَ

...

بنی مصعب بن زید

من هذا الوقت فلهذا نسخا

مكة وفيه فلو قضي حجوا

فی ریم و معد محو کی پی

عن شريك ملكا اوفيقا

نہ اور رقتہ مع انفا کے بیع

في هذا اليوم يبيع بعض الملاحين

جاء النبايود في القصيدة

فَالْمُتَعَلِّقَاتُ كَانُوا إِلَهُهَا

نقد: ۱۸۳۰ (مجموعه شمک)

...

CIV

فوقه وبها كان يخرج كلام ابن الشيخ في قول النفاذ في هذا  
ما هو في اوقاف مستوفاة الشروط على قول محمد بن التميمي  
في قول التميمي فيها على قوله بصدقة وقف النفل المتعارف  
ما فيها من ذلك كما في غالب اوقاف بلادنا فانوس فلما  
يتم ابي با خلة على ما في القولين اما على قول ابن محمد  
فلكونه مستوفى والمتعارف عليه لا يفيد ما على قول محمد  
فلا يعدم استيفاء بالشروط على مقتضى ما به من التمام  
للتكليف وعدم استيفاء الغلة لنفسه فلا يقسم هذا التمام  
تصاعيق وقف البناء بدون الارض في ديارنا فلما لم يبق  
الاخ رحمه الله تعالى

وذلك ما شرب الخ يبيع حيث يبيع البسج والشفقة في الكحل  
والى كان البسج لا يبيع في الشرب وحده والشفقة لا يبيع  
في البناء وحده لأنه منقول وهي لا تبيع في الماء في العقارب

القول يجوز فتح الوقف لاقتدار واقفه



ولو وبقا على سكونها مجلاب الملك المشترك ولو معرا للاجارة كما في شرا على الشيئ معزبا  
للغنية وبه من الغنى معزبا لرواها الجواهر والمعتزلة يوم الاج على الشري والزوج في دار التيم  
الملك كالوقف خلافا لما في القيم حيث وان مسئلة الدار كمسئلة الارض كما في الثانية فلو كان  
الحاضر فيما اذا اذ كان لا يفرق من ملكه ان يسكن من شريكه فالواو عليه الفتوى وفي التفتوه الحية

- بل يثبتون في من الغنى
- لكن اذا اذ كان لا يفرق من ملكه
- عيّن حصته على حصة
- ثم ثمان على اربعة تغنى
- لروية الاضار فبما ضاعا
- ورثة الوقف بعينه بعضا
- لمع براك وله من جوار
- وكان في فعلها ارجح
- وعينه الا في غيره في الجهر
- بينهما براك في كل حكم فورا
- من ارضه ومات ثم نازع
- وكلوا الفسنة فالواو يقضى
- والملك من وقف ههنا وغيره

**ويقال** ان يجب على القيم ان ياتي من **الوقف** اي غلاته التي تحصل منه من الحلات  
العموم بحيث يسمون ما يحصل من الاربع او ثلثا على يد من يملك الارض بالبيع او شرا  
ربح الاربع الى الصبر بعد الحصة في ارض جند **بحار** بالضم مصر واسم مدعي  
به الكان بان يدعي عليه حتى ينفذ على الصفة التي وقفها الوقف دون زيادة في الاربع  
بلو كان في الوقف شجر القيم هلاكه كان له ان يشتريه من غلاته فصلا يبيع من  
كان لا يبيع بغير اذن او كان في ارضه سجنه لا يثبت كان له ان يبرأ باطلا  
منه كما في الثانية وغيره **والعلم** ان اذ كان في يد مدعيه لا يستثنى الا في الغنى  
كما في التفتوه عن الغنى **فقال** من كان في جوار لا يستثنى من الوقف كما في  
الاشياء عن الوهابية وذلك **الحج** **فقال**

- والاستثناء على الوقف ان
- باذنه فلو سئل ان يستثنى
- ولا يستثنى بغيره فم
- فيسكنه جوار للنداه ان
- ثم يبيع ما اشترى ويكره
- **فقال** فلا يثبت بغيره
- استثنى ان يبيع به بغيره
- ثم يبيع ما اشترى ويكره
- **فقال** فلا يثبت بغيره
- استثنى ان يبيع به بغيره

استثنى ان يبيع به بغيره كحشيتة لا يبرأ من ارضه الجوار الاربع ويجعل لبقعة ليعده

والوقف ان كان لما باردا في كل يوم السهم في كل يوم

ومكاتبته

بالضرورة ومطابقة اسلطان بالخراج والقياس فيكون بالضرورة ومن اذ كان في تلك احسنه غلة  
بلو كانت وفي هذا القيم ضمن كانه يدره ابقاء ومن اذ كان في كل سنة كناية فقتن  
ومن اذ كان في القيم الظاهر كانه يدره بالضرورة **فقال** ومن اذ كان في القيم الظاهر  
خارج عن الوقف ولا يجوز العرف لمحتفين في القيم الظاهر كناية لثقة انما كانت اذ كان  
يقيم ضمنه فان خيف من كناية ارضه غير **فقال** ومن اذ كان في القيم الظاهر كناية  
اشتمل كانه لم اذ كان في كل سنة وان لم يمتعه جوار ان يدره حرك ولا غلة فليكن  
العرف بين الوقف وعينه وبه ضريح في الاشياء **فقال** ومن اذ كان في القيم الظاهر كناية  
اخر كان عليه كناية ارضه عن ارضه عن ارضه **وان** **في** **الوقف**

لشوق شربها افضله بل لو شرب استثنى كانه باحتفين لم يمتعه ثم طه بما يمتعه فقتن  
**ان** **وقف** **على** **الغنى** **ان** **كل** **مال** **يملك** **من** **من** **الغنى** **فيجب** **به** **بلو** **فقط** **عن** **الغنى**  
صيرت اول الوقف البقي ثم اى فرا بده ثم ان موايد ثم الى جوار ثم الى اهل من كان  
او في الى الوقف من كانه وقيل كانه يدره كانه لا يدره فقتن كناية في القيم ومن اذ كان  
بالفضل وقيل بالاحتاجه فان موضوع بلو كناية ارضه اوقف على العلم ان كانه  
التفتوه وفي الغنى ان وقف على الوقف ثم ارضه اوقف او ارضه كانه لا يدره  
الوقف فقتن عن الكاوي الصبي فقتن وقف اذ كان على امام الشجر ثم ان الوقف جعل  
نفسه اما ما لا يجوز له ان يدره ارضه اوقف وقيل كانه لا يدره ارضه اوقف  
وفقتن كانه لا يدره ارضه اوقف فقتن كانه لا يدره ارضه اوقف

من الدار في ملكه مسمى حرفة موقوفة فقتن انما كانت في ملكه وقف انما كانت  
وقف كانه تعلق على اهل كانه يبيعون فقتن كانه في معين الغنى **وان** **وقف** **على** **معين**  
زاد في الوقفية والغنى في اخره للبقاء لبيان ارضه اوقف **فقال** القيم  
في ملكه كانه من الغلة كانه الغنى بالغنى كانه الرور وغيره وان لم يثبت كانه اوقف بل  
الوقوف ارضه اوقف على من له اسكن ولو فقتن من ماله حتى ينفذ الوقف كانه  
عليه وكذا ارضه اوقف على من له ولم يدره ارضه اوقف كانه الرور وغيره وان لم يثبت كانه اوقف بل  
الوقوف ارضه اوقف على من له اسكن ولو فقتن من ماله حتى ينفذ الوقف كانه  
او من غير **العلم** الغنى او القيم استثنى انما كانت للوقف وبه اشعار بان الوقف  
كلاويهم كناية التفتوه عن كناية وكنت في شجر الشجر ان الوقف على الغلة  
او اسكن كانه لا يدره الجوار وكما الرورى لو غنى من الوقف لا يتولية او اذ كان فاقضى

او من غير **العلم** الغنى او القيم استثنى انما كانت للوقف وبه اشعار بان الوقف  
كلاويهم كناية التفتوه عن كناية وكنت في شجر الشجر ان الوقف على الغلة  
او اسكن كانه لا يدره الجوار وكما الرورى لو غنى من الوقف لا يتولية او اذ كان فاقضى

او اسكن كانه لا يدره الجوار وكما الرورى لو غنى من الوقف لا يتولية او اذ كان فاقضى

في معنى وقفته على يد الصغير  
ان معنى وقفته على يد الصغير  
في معنى وقفته على يد الصغير  
ان معنى وقفته على يد الصغير

قوله الوقف على الوقف عليه اذ لا وجه  
لعدم اجارة الوقف على ما هو المختار من  
قوله الوقف على الوقف عليه اذ لا وجه  
لعدم اجارة الوقف على ما هو المختار من



وَمُسْتَحْفُولُ الْوَقْفِ مَا اسْتَحْفُولُ  
 فِيهِ مِنْ التَّحْمِيلِ بَلْ أَنْ كَرَأْسُ  
 كَحْمٍ أَوْ أَجْلُهُ أَمْلَحٌ وَكَلَامُ  
 بِلَادِهِ يَحْتَاجُ لِلتَّحْمِيلِ  
 ثُمَّ إِنَّهُ أَمْلَحٌ بِضَعْرِ الصَّحْبِ  
 كَمَا بَلَغَ وَالْبِقَاعُ مِنْهُ عَوْدًا

Handwritten text in Urdu script, likely a continuation of the previous page, mentioning various names and dates.

لو اذناكم على الرفع اذ علمي .  
 وانه وقف على ما عينته .  
 فصر على ما لم يصره الفضا .  
 ونظير له لو اذ علمي .

في بين الشجر المما موصلا .  
 من جهته فقام على ما عينته .  
 على جميع الناس ما لم يصره .  
 شجرة له كما سمع في سورة .

قوله ان تقطع عوجات الخ عبارة الفصح في هذا  
الكل وقطع الجذات الموصوف عليها لها  
المعنى ضرر يبين فان خيف قدم الخ







فولهم في الواقع كنه اشراج يعنى في البهم والركلة كلاب وهو العمل انه اذا ترك صاحب  
 الوضيفة مباشرته يعنى الوقت المتروك عليه في العمل لا يبالغ عن ان يتركه على غايتها  
 انه لا يتحقق المعلوم انتهى فلهذا على ما ذكر العلامة فاسم على خلاف ما ذكر صاحب  
 الاشياء ومن قلده من القول بوجوب العمل به ايضا مطلقا الا فيما استثنى ما في هذه صافيا  
 وليس هذا منها فليست له تلك واستحققه وعمره الاشياء ايضا ان ما قلده المسمى من حل  
 المعلوم بلا مباشرته او مع مخالفة امره وانه هو فيما يقضى لثبات المال وانه يحسن بصدقه  
 ولا يحل لغيره وان فرقنا بينه وبين الموضع لا لا يتحول عن حكمه انتهى على محل اخر  
 واما ان كان في التبعها الصلح او التبعها من كذا فينت المال على وجهه فيجب له وفيها  
 ملازمة مراعاة ما ايجبه وهو في ايضا ان الجماعية في كل الوقوف به شبه بالاجرة  
 باعتبار من المباشرة وشبه بالصفة ليع على الاغنياء انزل وشبه بالصلة لتتبع بالعبودية  
 فلا تتحق حصته بايد الصفة لومر او عزله فلهذا في الاشياء الصفة من مصلحتي او  
 عمل فعل محض لا يغفلت فست يجمع من مباشرته ومباشرة من بعده فيسقط عليه كما يفرد  
 من تمام ولا يعنى في حقه زمان محض الغلة كما يعنى في حق الاولاد في الوقت عليهم بل يعنى في  
 الحجة بينهم وبين الميرس وصلاحه وخصيته ما لا ان كان الوقف موحدا على الاصله اشلا  
 في كل اربعة اشهر فكله ملا اعتبار الفسحة في كل من كان مخلوقا قبل ذلك المسمى الرابع  
 ثم وهو مخلوق استحق الفسحة ومن كلامه اشياء فليست في وجهه ايضا لومات الامام او  
 المؤذن ولم يلحقا وضعتهما حتى ما تهل تصفها فكان في ذلك جرم الى اعيان في ابعثه اليه  
 في تلخيصه الفسحة ما يورث في خلاف رزق الفدا في انتهى بخط **قلت** وان في انتهى وانتهى  
 فيلانية بعد ثلثها الاول من الزرع والغرم كما نهت عليه في شرح الشرح ثم في انه اعيان  
 في هذا العمل انه الميرس ولم يوم الامام ولم يؤذن المؤذن في اخذ الصفة بالمستوفى ان  
 يعطى كل واحد منهم ما شاء ان كان الوقف على كل من ميرس ويوم ويؤذن ولا يعنى  
 في حقه وفن خروج الغلة لثبوت الامانة ان الميرس في مكان معين وفيه لا يغير  
 الكلفة ويغير ثوابه للواقف وكذلك البقية والامام ومن كل عمل يصير واجبا عليه  
 فكله فكان انظر الى هذا من الوقف انه هو في مقابلته هذا العمل في معنى الاجرة  
 انتهى **قلت** بقوله ليس بواجب عليه ان يعنى في مخرج العلامة فاسم ويشي ما قلده  
 في الصفة ان لا يجر ان يجر من ان ما قبل العمل كذا في وما في الصفة بفتنة  
 له في ان رضى فنته عليه **قلت** ان اولي الصلحان من صالحين بل من في توليته

اعرف  
 ان البقية تلخيص القضية

كان سلطان

لمن سلطان من ماله نعم انه نفع الميرس على اعتقاده الاهلية وكذا لا يشر  
 كنه فلهذا انه نفع موجود في وجه تقيي خصوفا ان كان الميرس من اهل فاني لا يمل  
 لم ينجح ولا في ان يخرطها للتزوير في حاله فاشاؤه المعلوم ولا يستحق البقية الميرس  
 معلوما ان ميرسهم شاعهم عن ميرس وهذا كله مع قطع النظر عن شرط الواقف الميرس  
 اما اذا علم في حكمه ولم يكن الميرس متصفا به لم يجر في وان كان اهلا للتزوير لو هو  
 ان يشر في حكمه وفي وجه فلهذا منطوق الكلام ومعلومه ويعنى في البقية وان لم يكن له  
 صافية اشتغاله على المباشرة بحيث صار يعنى الاصلح له ويعنى على اخذ الصلحان  
 من الصلحان وعلى الصلحان والجواب ويتوقف ذلك على سلفة الاشتغال في الميرس والحق  
 بحيث يعنى الباع من الميرس ان يجر له وان لا يجر له وان لا يجر له وان لا يجر له  
 عليه كلاب فواجب الاشياء وفي المنصوصة الجسدية **قلت**

- |                           |   |                        |
|---------------------------|---|------------------------|
| ومن من مستحق من رصة       | • | يحب له وضيفة مؤتمنة    |
| فانه يكون مستحقا          | • | لرأى حقا مستحقا في     |
| حيث لا يطالب بالاطمان     | • | بل يستحقه بكل حال      |
| فان قيل انه في المصلحة    | • | حقه ومعلوم في اسفله    |
| حاشا له من جرحه الى كماله | • | ويأخذ الخيد له في وجهه |
| وان اقر من له من شرح      | • | ربح بان حقه من اسفله   |
| والله في اربع اصناف       | • | بالرأى ان يستحق        |
| سيفه حقه وان كان مفرقا    | • | واقفه ملكا مكانه في    |
| منه وان اسفله من ابطال    | • | لوضع شرحه في وجهه      |
| تقريره من على جراح        | • | او اقبلته فوق حقه      |
| فليس ينفقه بالاجرة        | • | ولا يصح ويعمونه كرا    |
| كلا ولا يبيع ولا يجر      | • | ولا ينفقه انما المقتار |

وهو في ايضا من البقية ان لا ينفقه

- |                          |   |                               |
|--------------------------|---|-------------------------------|
| ولا على ان ينفق وبما يجر | • | فان يجره ان ينفق في جرحه      |
| ولان ان يجره ان ينفق     | • | يرجعه من ربه في ينفق          |
| لوقف الوقف على ان يجر    | • | من يجره في ينفق في ان يجر     |
| تفصيله من على الاصل      | • | من غير تفصيل البقية فانه ينفق |

ع  
 يا أبا



وَشَفَا الْبَنَاتِ فِي كُلِّ سَنَةٍ  
وَلَوْ عَلَى أَوَّلِهَا ثُمَّ عَلَى  
وَقَبْلَ ذَلِكَ لَيْسَ بِهِ لِيَرْفَعُ  
بَيْنَهُ أَوْلَادُهُ فِي أَوَّلِ بَيْتِهِ

فوله كيف كان يفعل قوامه انفساره على التوام يوذن من ان ما في كيف كان يحمى  
بان المعية فمصرهم عليهم حتى لا يعثر على غيرهم من الزمة  
الموقوف عليهم فيما هو موقوف عليهم كما اذا كان  
عليهم بقية من ثمنه على الزكوة والانا في الامايات  
فقط فانه لا يكون حجة على من هو من الزمة يروى  
بالسوية لجهل نفسه اذا قدمه حوا فيها اذا وقف ضيقه وقال في البعوض ظاهر في  
على ولهم يوذرتهم فانت احدنا على ولد والوقوف  
نه يدعي منها فمنا زعما في القصة زعم العلم ان  
الوقوف مرتب فلا يمتنع مع وجوده وزعم ان  
الاخ انه مطلق فالقول قول ابن الاخ وان كان خارجا  
في التنازوما ذكر والله اذا تنازع في مكان في وقف من اصله اوصى الى  
قال كل هو وقف علينا جميع ال ونية الواقف فاني  
فريق عينه صرف الوقف اليه فذاكر عند الانفاق فاني  
على ان الوقف على غير ذرية الواقف فليسا مالا  
سبحنا الاخ رحمه الله تعالى  
ولعلم بان المتوفى لوجه  
من يذره بعد اكد ان الوقف  
وقبيل الوقف اذ اما انفق  
بعض اقره في الخلاه  
ان كانت اذمة في الجموع  
لومتوفى الوقف كان اصله  
للمسجون اقره في خلاه  
بعض خلاه في خلاه

وَيُفَسِّحُ الْجَانِبَ عَلَى مَنْ عَثِمَهُ  
 أَوْ أَمَّا أَوْلَاهُ لَهُ فَنُحْجَعُ لَهَا  
 أَوْلَاهُ نَبِيَّهُ عَلَى مَا تَقُولُ  
 وَأَخِيَّةٌ وَلَيْسَ هَذَا بِأَمْرٍ أَتَى  
 فِيهِ وَهَذَا وَافَقَ مَصْهُورٌ  
 بِمَجْمُوعِ الْجَمْعِ بِمَا تَقُولُ  
 أَوْ كَانَ فِي الْعَجَبِ بِأَوَّلَاتِنَا  
 الَّتِي لَا تَجِبُ بِاتِّقَانٍ وَهَذَا  
 وَلَيْسَ يَنْبَغِي مَا أَرَادَ وَافَقَهُ  
 نَبِيُّهُ لِلْمَجْهُودِ بِمَا فِي سَبْقِهِ  
 فَوَاقِدُ بِلَانٍ فِيهِ يَعْمَلُ  
 وَطَبِيعَتُهُ مِنْ عَيْنِهِ بِمَا تَقُولُ  
 وَلَا يَجِبُ لَهَا فِي الْمَقَرِّ  
 يَجُوزُ لِلْمُتَكَلِّفِ أَنْ يَخْرُجَ إِلَى الْعَدَاةِ  
 وَهَذَا لَمْ يَشْرُطْ يَجُوزُ فَوَاقِدُ  
 فِي مَرَارِجِ بِلَانٍ مُخَالَفَةٍ  
 فَهَذَا خَالِفاً لَوَاقِفِهِ إِلَى الْعَدَاةِ  
 عَلَيْهِ يَعْمَلُ بِلَانٍ لِقَدَرِهِ  
 لَمْ يَشْرُطْ وَافَقَ غَوْلُ مُسْتَلْزِمٍ  
 نَبِيًّا إِلَى ذِي الْأَرْوَاحِ وَأَتَمَّ نَجْمٍ  
 حَوَازِئُهُ الرَّمْعُ عَيْنُهُ نَجْمٍ  
 مِنْ مَالِهِ إِلَى الْوَقْفِ نَبِيًّا مُطْلَقًا  
 فَحَرْجُوعُهُ بِلَانٍ إِشْكَالٍ  
 أَوْ لَا يَلْبَسُ إِلَّا غُلَامُ مَشْرِعٍ  
 بِرَبِّهِمْ شَخْصًا أَنْ يَجْعَلَ  
 وَكَانَ فِي نَفْسِهِ مِنَ الْقَوْلِ  
 مِنْ أَمْرِ شَرْعٍ وَهَذَا مَعَا

أية غلابة  
الوقت

۱۰۰

لَوْ شِئْتُ الْوَاقِعَ شِئْتُ كَمَا شِئْتُ (أَبَدًا)  
لَزَاكَ إِصْرًا لَيْفًا قَالُوا بَعْدَ  
لَكُونُ مِنْهُ نَحْنُ الزَّكَاةُ (أَشْدَى)  
أَوْ وَفِي الْأَرْضِ فَلَيْسَ يَخُذُ  
لَوْ قُصِلَ الْهَدْيُ بَيْنَ الْيَمِينِ (أَشَدَّ)  
وَدَعَا أَتَىكَ الْكَلْبُ لَا هُدًى  
فَتَرَى كَافًا أَتَىكَ  
وَأَنَّهُ لَظَنَى مِنْ لَعْنِ الْوَالِقِ  
زُرْعَ عَزَا فِيهِ عَلَى مَا يُنْقَلُ  
وَوَيْهِ الضَّيْعَةُ قَدْ نُولِجُ زَلَّةً

وقف المذنبون

[illegible]

وقد كان الخلاف في الوجود على الصلح حقيقة وعلى ولد  
 الابن مجازي فاذا اجتمع في الوجود لا جازي بل لفظ الوجود  
 على ولد الابن دون الصلح لكونه استعمالا لللفظ في  
 معنى مجازي بل اقرينة ما نفع من ارادة الحقيقة وذلك  
 لا يصلح لا شرط صحة المجاز وجود القرينة المانعة ولا  
 عليها معا حتى يشترط في جميعها حقيقة والمجاز  
 وهو لا يجوز فحينئذ علم على الصلح وجوده وحيث انصرف  
 اليه لتعيين ارادته لا يخل بعد موت الصلح على ابن الابن  
 لاننا سنبين على الوقوف ما لا يوجب سوى الصلح اما اذا لم  
 يكن له صلح حين انقضاء توريثه وقت على ولد الابن وكان الابن  
 حينئذ صرفا للفظ الى اربع الابن وان كان مجازا لوجود قرينة  
 ما نفع من ارادة الحقيقة وهي انعدام الصلح اذا كان  
 ثم اذ احدث الوقوف صلح قبل اللفظ عليه وصرف  
 الوقوف اليه لا يضره لابن الابن كان ضرورة انعدام  
 الصلح فيستغنى بغير ما فاذا انتفى رجوعه الى اصل  
 شئنا الاخره الله تعالى

تصنيف



Handwritten text in a cursive script, likely a signature or a short note, located at the bottom of the page.

على المسئلة المعروفة عن عاتسا بمسئلة المعروفة

[illegible]

توله فلو ابقى الطريق لنفسه اصرح بانته لم يقف منه ما  
يتصرف به الى المسجد بهذا قوله في عدم صبره وادامه  
مسجدا وما قوله وكذا الوجه ان رضى الله تعالى عنهما  
تعليله بهذا ان علت عودا بها في تلك الواقعة في جاته  
الصورة هي الشيوع في المسجد وهو لا يصح شيئا  
ولا عندنا يوسف وفي ما اذا ابقى الطريق كذلك  
واصرح بانته جعل هذا في وسط داره مسجدا على ان يظن  
اليد من داره فيها هذا فليس على من وقفه بطريق لانه  
لحق شيئا من الشارع وهذا هو الصواب في شيوع الطريق  
لا يصح انما اجاز الاما ان يكون مسجدا فيما اذا جعله  
وسط داره كما تم بطريقه حيث قال لا يدخل الطريق  
بلا ذكر قوله في الاجابة وللزم ان لا يصح المساجد في  
السكك الغير النافذة لا شتر لك فربما مع انها السكك  
وقها نعيم المتون كافة في الطريق بالاقران لا يصح كونه  
مشاعا الا اقران مع الشيوع اللهم الا ان يكون امراد  
من افراده بالطريق افراده بالتشخص عليه حتى يكون  
داره على قول الامام كما هو دأبها ولا يكتفي بدخوله  
فمروا كما هو دأبها فلو انها فتا بل هو الا رحمه الله

[illegible]

من اتيته في همة النجس في داخل الخلف والسنة وافعة الحال في سراج خلفك مع وعي  
فتنبه ان قول مالك عند في الصورة الزكوة هو حوله القسط واما بعثه في السنة والاولى في  
وله يبعه ويرى عندك شاع في خلقه لله وهذا عنك وعنك في يوسف كالا عفا في قوله **يحيى**  
**القول ايضا مطلقا** ومنه في الثوري والروزي والوقائي وعين في قول ابي يوسف وعلمت ان محبة  
في الوفاء والفظا ولم يرد ان يرد في قوله لم يرد في قوله بالاعمال ايضا بالاختلاف واعلم انه  
**لواضع المسحور** ويحبده في العلم **يوسف منه** وكثر **بالعلم** كما هما للمسلمين في عليه محمد  
نزل في الاختيار ونحو في الروزي والثوري والتم في بعك ان يجعل في المسحور في الطريق اهل الاطار  
في الجوامع وهازل اهل الحارة في يده حتى الخارج كالتجيب والعاين والنفوس والروا كماله الخ  
وعلم في الزيلجي ثم نقل عن الجاهل عن رضى الربى هاز للامام جعل المسحور في كماله  
وقد ان سلاخه واعتمده في قننه وشعره مع انه ليس كماله على ما في نسخة وغيره في نعم اعتمد  
**الحج حيث فلك**  
وهو زواج جعل في المسحور كماله عظمه واما في وفيه في الزمان  
وله استغنى عن يده وبعدان في **ابو ابي** وفيه في الروزي والثوري **قال** وقدمنا  
عن ابي نضر في الحديث عن الصادق ان الفتوة خلاف مثل فتنبه **والوفاء في رضى الربى** وصية كريمة



• وان رعبا الهنود بل قد ينجح • وان ملات عن عيني توفى كالعبي •

من الامايق وجوز ابو الليث اشك في الحل وهو لا يحى في ابيازية وغيرها لو اضمح الزاد  
يعض عفود مملحة فيكون العض لازما لانه تابعي والباقي لانه مضارب لكن فالواو بعد

فمن ربه اعطيه فناء به وكذا قل في اجابة حيوان العقلاء عن الامانة وغيره مصححاً له في  
العبد الاول والصلوة ان من الله ان يعطى ان علمنا حجة نعمة ذلك اما ان الاول في ذلك

بلد کے بارقہ العلماء اشیء ملحوظہ ہزار ہا سال کے احادیث و فرمودہ امرا و بلیا  
کر کے تبیین بالحق ان مقلد ملکہ الاختلاف اور بقایا الحیثہ و اقلو منی خلاف اہل

الوقف انه لا يوصى الا من سقت له الاكل انفع للبقاء كان للفقير ايضا ان يجازي نفسه  
اذا اراد خير ولا يحتاج الى التاخير لان الواقف اذ قد اذق لذته لم يترك عليه **قليلة**

۱۱۱۱

**باج** امثل و لا يجوز في نفس كما ياتي بلا قائل ولو هو ان صغى جواز ان يكون قبل انقطاع  
الحكمه وتقسيمها كما هي فقاويح فالمراد بالحق الا ينقطع بعين وانما عت فيه (لا بد)

الاجتهاد في تفسيره المعتبر راجع ولا تتعدى كراهي بالغلوا في السمع عن الرجل ولا تعمن في زيد  
في رواية واحسن تعنى او من علم رواية فتاوى سمع فزاد ما علم رواية مشرع الحكماء في

حش فبنو قيس فباسمهم فيخرج منه ارمق غيمه بلارج امثالي في يادك بغزو ما رضى الصلح  
بللازم على الكاذب اخراحي له لصلح العفو ولو ادعي رجل الغنى العلف حش واني

امشع بالقلوب وهي من الامساك (الاشئ عشم) التي يكوها في الواحد وفرجها في  
وَيَمَانِي قَفَال

وضع على فمها أو عن علي  
لأنك تعلمه إله المتواضع أنها اضرار فلا بد من إله عليه ونقضي عليه الأبدية

ثم انه لا بد من صلاحه الفاضل من اعليه لجمته الوفيه بقيته مستحق القلع او البقي الى اى  
فتخلو ضاؤه ثم لا يخفى من ضاؤه ما يغا من صفة الاحاق الغم اذا كان له عليه حيث

تستعمل باخش لما يستعمل امر به مع عماره وقوم لغيم واكثر في يدك بركة

ان قلنا ولا يلزم الا الترتيب عند بلوغه

٩  
القبعة  
الحل  
التي تخرج من القبة إلى القلعة  
بواسطة القلعة



بما في الغنية زاد في النجس ولو زيد عليه ان اجازته مشاهير فيسحق عن راس انشئ ثم ان ضا ايضا  
 لم يرفع وان لم يرفع او يملكه النجس برضى المستباح فان لم يرض في ان يخلو ملكه  
 فيلحقه جمال الوفاء وعنه المسمى **فان** وفيه في الغنية ايضا وفيه لو اجازته صانته  
 او من كحولية والكاهن انه لا تقبل ان يدا في معا للقر عليه ولا ضرر على الوفاء لان الزيادة  
 انما كانت بسبب انبعاثها لا بزيادة في نفس الارض انشئ **فان** يلحقه كذا وان لم يكن  
 وقوعه ببلدنا وقل من نية عليه نعم في اجازته انشئ استباح ارض وفيه وغيره او في  
 به ثم مضى من الاجازة بل المستباح استباح في يده انقل ان اجازته في دلو في دلو  
 وعنه انما في النجس عن الغنية فذلك وبه تعد مسألة الارض المحتكر وفيه منقولة ايضا وفيه  
 لخصه في قوله والرجح كاشح انشئ في لعمري نهايتك وهي ما يعني ابرو فيلحق به  
 بل لو لم يناد به بجزر رجل فينبغي ان يكون كالزرع فينبغي لوله تامة معلومة لخصه بعينه  
 لخصه بعينه كالقصب فيكون كاشح كما في به ابن الحلي في فتاويه وحررته في شرح  
 النجس وحررنا فيه ايضا ان لم يرض عن الوصايل وغيره في غلبه فيه شيئا فيستحق الحاقه  
 في متاونه في بان فينته **الاشك** مع من وعنه التي شئت بان **الاجرة** امة انقل وقل انقل  
 به انقضاء بلا شفع فالوعد اجازته فينته انشئ **فان** يلحقه من انشئ فانه اخبر  
 وروعا وقل وروعا وبه الغنية ايضا استباح حاقه وفيه بلح انقل فوله **الاجرة** لا ج  
 لم تعد الاولي انشئ في من كذا انه الاستباح بلح انقل اما انه **الاجرة** انقل في برون لجم انقل  
 فانه يلزم الاستباح كالتقولي كما غلبه فيه بعضهم بلح **الاجرة** انقل على انذهب الحق به وكذا  
 على **الاجرة** والوصي كما حرره ايضا في شرح النجس **وسيجي** به **الاجازة** وبه لا يشاء معزا للغنية  
 لا يرض اهل الجلة في الرور والروايت المسئلة في ير استباح فيسحق بغني ولاحش بنصب  
 لجم انقل او في بانسكون عنه اذا امكنهم رجع وبه فينته **فان** في كلهم فيسحق النجس  
 بما باله بالفتوى والجار والكاتب ان انشئ ولا سيما لاجل الرضوخ نوعه جانه تعلقه والنجس  
 على الجار ان يلزم له الاستباح بلح انقل ووجه عليه راجح **النسبة** الاضية بالغا ما بلغه  
 وعليه الفتوى ولو كان النجس ساكتا مع قرنته على ارجح ان القايه لا غرامة عليه وانما الغرامة  
 على الاستباح والفتوى بالانقل ان له اخذ النقص منه فيسحق به في مصادره قضاء وديانة  
 انشئ موضوعا له صار به واذا علم من هذا من اجاز الوفاء باقل من لجم انقل علم حرمة  
 لعارقه بالاولى كان فيه لاجله حق النجس ونبغي ان تكون **الاجازة** خيانتا وكذا اجازته بل كان  
 عاذا بلح انشئ يلحقه **فان** وقران به مسألة كما يلزم بها اجازته من خيرة في غف **الاشك**

الرطوبة التي لها حكم الشجر في الايقاع لم يرضي المدة  
 بالجر المشرع في ابدان ونقطف زهره وكذلك القصب

والنجس وغيره بالو اجم الغاصب ما مناه بعد مضمونة من مال وفيه او يبيع او يرضع على الاستباح  
 المسمى **الاجازة** وعلى الغاصب رده ما يقبضه من اسكنى قبائله عفره من النجس  
 او المستباح **وليس** للموقوف عليه ان يبيع او يرضع **اي يرضع** **الابنية** او **الولاية** او **الزنا**  
 فاضوا الوفاء على رجل معين على ما عليه الفتوى كما في لجم رده وعنه كوفال العقبه  
 انه اذا **الاجرة** كاله للموقوف عليه يرضع فيلحقه وحرر انشئ فله في شرح  
 الوفاء فينته ان يستحق ارجح اسكنى لخص به **المنكوسة** **الحبيبة** وغيره

- وليس للرجع عليه وقفا •
- دار ابدان بغيره بل ضرر
- لزمه الشخص غلال الدار •
- ومنه من الحكم ايضا جاز
- ومنه عليه وفيه اسكنى •
- يدخل للخلعة فيما نفت له
- ولم يجز ولا للرجع وقفا •
- عليه وقفا ابدان بغيره
- في عينه ولا ان يرضع •
- من غير ما قولته مغرر
- فان يرضع وقفا من جلاله •
- والنجس لو وفاء اجاز •
- من ارجح جنة قولي الوفاء •
- ومثله ان يرضع لخصه •
- بحسب انقل من النجس •

**وايعاروا به** في كل شرط واجبة الكتب الرهن ولو سكت الرهن لو انشئ به في برون  
 انه وفيه لزم لجم انشئ هو المختار للفتوى كما في الغنية وعنه لخص فله لصل قل لحي  
 عن العمارة انه لو باعها الفتوى ثم عزله في رسته هذا **انشار** في القايه لجم **الاجرة**  
 قال رجب انه عند النجس انه لا ترضه **الاجرة** كانه اخذ في حجة التحريك لجم **الاجرة**  
 لخلعة انشئ وخص به **المنكوسة** **الحبيبة**

- واقبوله دار وفيه بلاغا •
- وسكنه سيني ثم انشئ •
- ثم تولى غير من وادعى •
- لمنه الدار انشئ •
- اما انه اما النجس •
- حتى ولو كانت سيني •

في النجس ان لا يرضع  
 في النجس ان لا يرضع  
 في النجس ان لا يرضع  
 في النجس ان لا يرضع

تحرير النجس بالو اجم

على تصحيح الاجازة على المشتري يسكنه  
 اذا اسكن منه بالو فتوى

لو قال  
 في دار ملحة بغيره من النجس  
 فكان احسن او ظهر في مقابلة ما بعد ما  
 لما قبلها حيث لا يلزم اجازته المشتري في  
 الاستحقاق بالملك ويلزم في الاستحقاق  
 بالوقف المخرج











[illegible]

قوله فيلزم التعيين يعني الذي عينه الواقف كون  
الغرامة على القم فتمكون مما يجب فيه ابتداء شرط  
الواقف فلا يصح عدوها بما استثنى من ذلك  
إعني المأبل التي يجوز فيها مخالفة شرطه من الحج

الكلام على قولهم نص الواقف كنص الشارع  
قولنا جاب ان لم اقف على اعتبار هذا الخ لا  
ينبغي تعميم الشئ على قاسم على طائفة هذا  
الكلام فانه ان عني عدم الوقوف في كلامهم  
على ان شرک التبدل في التغير بل هو معتبر ام لا  
فكلامهم في اعتبار هذه الخ من لا يخفى على من عليه  
وان عني عدم الوقوف على رتبة تفسير الواقف  
الشارك التبدل في التغير لوجه ان لم يقف  
عليها اولا اصلا او وقف عليها وعلى غيرها  
بل يعتبر ام فهو وان كان ممكنا لكن مثل هذا  
لا يحتاج للوقوف على نص فيه لان اعتبار هذا  
التفسير موقوف على الاستدلال عليه بهذا  
تغير في وقف شر فيه ذلك وكل تغير كذلك  
فهو معتبر ينتج هذا التغير معتبر اما الصفوى  
فواضحة اذ لو كان هذا التفسير من مصادقات  
التغير لما لا يخفى على صغير فضلا عن كبير واما  
الكبرى فوليها نصوهم الطائفة بان شرک  
التغير معتبر في شئنا الا في قوله سره

ابن حنبل في كتابه المحلى في بيان ما لا يكره من  
المراد شيخ الاسلام بهذا هو يعقوب الدين  
ابن حنبل المحلى في كتابه موضع القوي  
هذا الى ابن عبد الله الواسطي في كتابه  
مشيخ الاسلام وابو عبد الله بهذا هو  
ابن حنبل في كتابه المحلى في بيان ما لا يكره من  
المراد شيخ الاسلام بهذا هو يعقوب الدين

فوقه لا يا غفر يا ذا الجلال والإكرام  
عفو عن كل الذنوب والسيئات  
يا ذا الجلال والإكرام

فجوابه وقد ورد معنا في اللغة  
الاشارة فيه انه لا يقوم على  
الاشارة بل يقوم على العلم  
مع عدم الجاهل به وعدم  
الاشارة بالشيء فان العلم  
في العلم لا يقوم على  
الاشارة بل يقوم على العلم  
على ذلك والاشارة بالعلم  
العلم بالعلم والاشارة بالعلم

[illegible]

فصل في التغير والتبدل في هذا العلم من قوله وشركه  
ففيه التغير والتبدل في غير التغير حتى يكون  
أمره لتأسييس في إثبات معنى كمن قال صلواتنا  
في التغير أو غير مقابلة بل مرادنا حتى يكون التأكيد  
في إثبات ما أفاده لغة التغير الخ

[illegible]

قوله خلاف ما لوضح بالرجوع يعني من كان موقفا  
فان قال النائم اعطه كلما منها فاذ فانه يكون رجوعا  
عنها وافول ان كان فلان وفلان في الفراق فهم في جملة  
الموقوف عليهم اولا فلان بعد رجوعه عن اعطاهما  
رجوعا بل لا يلزم ان النائم اعطاهما تقابل رجوعه و لا  
منعها بعده وبجوز له منعها اولا واعطاه غيرهما  
واعطاهما ثانيا والفاء رجوعه عنها وان كان  
غيبين لم يرجع اعطاهما ولا يقال بهذا رجوع عن الموقوف  
عليه وهو جائز لنا نقول ذلك في الموقوف عليه  
المعين القابل ما عين له بعمل كالامام والمؤذن لا  
مطلقا وهو هنا غير معين ولا مقابل فعيينه بعمل  
وذلك لا يصح الرجوع عن الموقوف له المعين الذي  
لا مقابل ما عين له بعمل كرساء اذا اراد فعله لغيره ولو وضع  
له هذا كانت حاجة الى استئذان التغيير في عقد  
الوقف وقوا الحقوا على انه لا عليك ذلك الا بالاشهر  
شعبان الخ وانه انما تشاء



